تصدر عن دار المارف

وعود هر کاری

مروالهاك معرال

جاد كاراله هارف

المارف المعارف عن دار المعارف

[YYY]

رئیسالتحریر اسماعیل منتصر پسماعیل منتصر

نائبرئیس التحریر منی حشیة

مدير التحرير كريمة متولى

مديرهنى شريفة أبو سيف

> تصمیم الغلاف شریف رضا

بطاقة النيرسة إعداد البيئة المصرية العامة لذار الكتب والوثائق التومية إدارة الشئون الغنية

> هوکل ، محمد . بوایات مصر .

محد هيكل .

- ط ۱ - القاهرة : دار المعارف ، ۲۰۰۸ . ۱۲۸ مس ؛ ۱۷ سم . (سلسلة آقرأ) . تدمك ۲ - ۲۱۹۷ - ۲ - ۲۷۷ - ۲۷۸ . ۱ - مصر - الجغرافیا .

ا- العنوان .

417,7

رقم الإيداع ٢٠٠٨/١٣٦١٦ في ١/٢٠٠٨

الناشر : دار المعارف - ١١١٩ كورنيش النيل - القاهرة ج . م . ع .

هاتف: ۲۰۷۷۷۰۰ فاکس: ۳۰۷۷۲۰۹۹ : E-mail: maaref@idsc.net.eg

محمد هيكل

بوابات محلر



ان الذين عنوا بإنشاء هذه السلسلة ونشرها، لم يفكروا إلا في شيء واحد، هو نشر الثقافة من حيث هي ثقافة، لا يريدون إلا أن يقرأ أبناء الشعوب العربية. وأن ينتفعوا، وأن تدعوهم هذه القراءة إلى الاستزادة من الثقافة، والطموح إلى حياة عقلية أرقى وأخصب من الحياة العقلية التي نحياها.



أحلام شهرزاد - العدد الأول من سلسلة اقرأ الشهرية صدر عام ١٩٤٣

إهداء

من أرض مصر الطيبة نبتنا وعليها ارتوينا وعشنا واليها . نعود لِنُزْرَعُ فيها

إلى

بشروحجرمصر أهدى هذا الكتاب

م معبر هبلك





•

مقدمة

عاش السفر داخلی منذ نعومة أظفاری، وكأن روح المغامرة التی عاش نبتت داخلی، قد تمكنت منی، وشجعنی فی ذلك والدی «حسن» رحمة الله علیه، وعدم اعتراض أمی «دولت».

كنت في الثانية عشرة من العمر، وبدأت في القيام ببعض مهام أبي العائلية، كنا نقطن مدينة دسوق في الخمسينات وأوائل الستينات من القسرن الماضي، وفي الأعياد،كان عليَّ السفر إلى المنصورة إذا لم يتمكن أبي من زيارة عمتى التي كانت تقطنها، أستقل قطار الدلتا من دسوق حتى طنطا، وأستقل عربة حنطور تقلني مع «الزيارة» وهي مكونة من «سبتين» بهما ما يجود به الأهل للأهل، وأصل إلى محطة الأتوبيس، لأركب الأتوبيس المتجه إلى المنصورة، ومن ثم أُوَجِرُ حنطورا إلى حيث تعيش عمتى «أنصاف».

واستعذبت الرحلات

وعندما هممت في شـتاء ١٩٦٥ بالسفر إلى الأقصر وأسوان في رحلة الثانوية العامة، وكنا قد قطنا المنصورة وجدت دموع جدتي لأبي «بهية» تنسال وهي تقول «يا ولدى هاتتغرب ليه وأنت لسه عودك أخضر» .. فترد أمي بحنان.. «يا خالتي محمد رايح مع زملائه ليتعلم» .!

هكذا.. رأت أمى فى السفر سبع فوائد، ولأنها شخصية قوية ونافذة مع حنان جارف، بدأت فى زرع هذا الذى تملكنى، بل وتنميته، ربما كان بوعى الأم الفطرى التى تدفع وليدها لاكتساب الخبرات.

من هنا

بدأت رحلتي المحترفة مع السفر منذ الأيام الأولى للدراسة الجامعية.

وكنت قد انغرست فى حب الوطن بوعى، والانحياز إلى الفقراء منه بــلا تعصب، وبدأت أفهم أننى لكى انحاز إلى الوطن، لابد من التعرف إليه.. وجاء انحيازى المطلق إلى فقراء الوطن عقب حادثتين.

الأولى: وفاة أمى في عام ١٩٦٩، وكنت حينذاك على جبهة القتال في السويس، نغنى للوطن، ونحلم باستعادة ما سلب منا في عام ١٩٦٧.

والثانية: عندما سافرت إلى المنوفية – لأول مرة – لأجرى تحقيقا صحفيا لمجلة الشباب العربسي، الذى كان يسرأس تحريرها فى ذلك الوقت د. مفيد شهاب أمين شباب مصر. وكان التحقيق عن «محاولة سرقة أحلام ٣٣ أسرة كانت قد تمتعت بحقوق المواطنة والتملك لأول مرة فى قرية تسمى «الكوم الأحمر» بالقرب من مدينة أشمون.. لكن لسوء الحظ، كانت الحراسة قد فرضت بطريق الخطأ، وعندما تم تصحيح الخطأ لصالح أسرة طلعت الفرنساوى، كان على الفلاحين

أن يتركوا أرضهم، وقد تعرضت أنا والمصور صبرى الليثى للتهديد والرشوة، إما أن نسلم ما معنا من أوراق وصور، وإما أن نقتل، وفى حالسة التسليم نحصل على عشرين ألف جنيه، مع ملاحظة أن أبى أعطانى جنيهين، وأعطتنى المجلة استمارات سفر! .. لم نسلم وهربنا فى الفجر، واكتملت القصة بالسفر إلى أشمون وشبين الكوم.. وقامت القيادة السياسية فى هذا الوقت بحل محترم، يحترم حقوق الفلاحين، وحقوق الملك.. !»

هاتان الحادثتان حسما داخلى انحيازى إلى الفقراء، وإلى الحقيقة في هذا الزمان.. وهذه المرحلة العمرية.

سكنى الوطن وفقراؤه

وعندما سافرت إلى الوادى الجديد، في عام ١٩٧١ وقطنت قرية تسمى «بولاق» بالقرب من مدينة الخارجة، أرسلت خطابا لأبى أشرح له ظروف الغربة، وكانت إجابته لى في رسالة واضحة تقول: «أى غربة تتحدث عنها، لقد زرت نصف مصر، وبقى لك النصف الثاني، أنت في وطنك مادمت تشعر بالمواطنة الحقيقية، وأنت في بلدك مادمت تؤدى واجبك تجاهه، يا ولدى.. مصر بلدك». !

أى أب جميـل هـذا الذى يزرع الأمل وحب الوطـن في نفس وقلب وعقل ابنه.

...

لقد تحول عشق السفر والانتماء إلى الفقراء والبحث عن الحقيقة ومساعدة زوجتى «سميرة» على الترحال، وعدم ممانعتها لهذا العشق.. إلى عشق لهذا الوطن.

عاشق أنا لمصر نيلها.. طينها.. رمالها.. والأكثر لناسها أولئك الذين سكنوا مصر بلا مزايدة، أو تزايد.

وكانت رحلتى إلى الوطن، الناس، الحجر، هى – كما قال عمنا جمال حمدان – محاولة لرسم صورة مصر، ومصر بلا شك موضوع مثالى نظرا لما تتمتع به من طبيعة جغرافية واضحة الحدود، ولما تمتلكه من تاريخ حافل، كما أننا الآن في حاجة لفهم كامل لوجهتنا، كياننا، مكاننا، إمكانياتنا، ملكاتنا.

وبحثى في أقاليم مصر.. مدنها.. وقراها.. ونجوعها حلم يختلط بالحقيقة!

فإذا كان «فرويد» يرى في الحلم دلالة على الماضى، وكان «يونج» يرى في الحلم دلالة على المستقبل، ورؤية المعنى في التاريخ كما تقول «نعمات أحمد فؤاد» دلالة على المستقبل، فإن وعى التاريخ ليس اجترارا للماضى، إنها معاصرة واستجماع للانطلاق.

هذا ما يحدوني وأنا أتأمل خارطة الوطن، وبوابات مصر الحدودية.. وقد طاردني لإكمال مشواري مسألتان الأولى وصف مصر، الذي أعده مجموعة من الباحثين الفرنسيين قبل أكثر من مائتى عام، وقدمه مترجما لنا أحد دراويش مصر «زهير الشايب» والثانية حلم العم جمال حمدان في شخصية مصر.

أجوب أرض مصر أبحث عن البشر والحجر.. عن الحقيقة

وإذا كان مايتردد من أن مصر هي «أرض المتناقضات» ربما تحت التأثير الشديد بين الفروق الاجتماعية الصارخة، أو بين خلود الآثار القديمة، وبساطة المسكن الفردى، أو بين البوادى والصحراء، حيث يتجاوران جنبا إلى جنب، كما تتجاور «الحياة والخلود».

لذلك.. فنحن أمام حالة نادرة من البلاد — كما يقول جمال حمدان من حيث السمات والقسمات، وبالنظر إلى مصر تحديدا، فهى بالجغرافيا تقع فى إفريقيا، وبالتاريخ تنتمى إلى آسيا، وهى متوسطية دون مدارية بعروضها، وموسمية بمياهها وأصولها، هى فى الصحراء وليست منها، إنها واحة ضد — صحراوية بل ليست بواحة! وإنما شبه واحة، هى فرعونية بالجد، وعربية بالأب، ثم إنها بجسمها النهرى قوة بر، ولكن بسواحلها قوة بحر، وهى تضع بذلك قدما فى الأرض، وقدما فى الماء، وهى تمد يدا نحو الشمال، وأخرى نحو الجنوب.. وهى توشك أن تكون مركزا مشتركا لثلاث دوائر: «فى قلب الوطن العربى، ووسط العالم الإسلامى، وحجر الزاوية فى العالم الإفريقى.

وهسى بذلك. لا تجمع بين الأضداد والمتناقضات، وإنما تجمع بين أطراف غنية ومتعددة، وجوانب خصبة، ولعسل فى هذه الموهبة الطبيعية، سسر بقائها وحيويتها، وهى حسب نظرية «هيجل» تجمع بين «التقرير والنقيض» فى «تركيب متزن أصيل، ومن ثم تظهر «حقيقة» تتحول إلى «قانون» أن النيل ليس مانحا – فقط – للحياة فى مصر، لكنه موزع للحياة على وجهها، لذلك فهو محور مصر وعمودها الفقرى، ومصر بدورها هى نيلية التركيز والاستقطاب.

ويقرر د. جمال حمدان أن الشبعب المصرى منذ فجر التاريخ وحدة جنسية واحدة الأصل، متجانسة بقوة فى الصفات، والملامح الجسمية، وقد ظل محافظا على هذا التجانس حتى اليوم، ويمكن الكشف عن هذه المسألة بسهولة من أن التماثيل الفرعونية منذ عصر الأهرامات، تتطابق وجوهها مع وجوهنا الحالية.

وأقرر وأتفق مع د. نعمات فؤاد ما توصلت إليه، وما تحققت منه: أن مصر شخصية ولعة بالولادة والتوليد، فيها نُزُوع إلى السلاسة في همسس يبلغ في الخفوت قوة التوثيق، فيها حنان في حنايا الأعمدة وعروق النبات ونمنمة في الفن، فإذا بالتشابه والتشابك ليس بينهما فراق أو شقاق.

وهي.. شخصية فيها ثراء البساطة، وزهد الغني، وجلال التواضع، وسكينة من مسالمة وسلام.

وهنا

على هذه الأرض:

نضج الإنسان والنضج وعى، والوعى سعى إنه تحريك القوى في كل مكان.. وهذا ما حدث في مصر.

إذ إن مصر تعلمت من الحجر الصبر، ومن النور البهجة، ومن الماء الرقة والعذوبة ومن السماء الرحمة، كما أن مصر أحبت الشمس ورأت فيها انتصارا على الظلمة، انتصار الحق على الباطل.

. . .

والثابت - على حد تعبير د. نعمات فؤاد - أن المصريين انبهروا بواديهم الأخضر، وسموه أكثر من اسم، فهم - أى مصر - عندهم «كيمة» أى «السمراء» و «تاكيمة» أى «الخمرية» و «تاوى» أى «الأرضين» و «ايدبوى» أى «الضفتين».

وقالوا:

«ایره رع» أى «عین الشمس» . و «جاه نثرو» أى «عین رب الأرباب» و «إترتىي» أى «ذات المحرابین» . و «باقسة» أى «الزیتونة» الخضراء دائما.

وأطلق عليها الجيران من الكنعانيين والأشوريين والفينقيين والبابليين «مصرى ومشرى ومصرم ومصرايم ومصرين» واختتمها القرآن الكريم بد «مصر».

وتمتد كلمة «مصر» إلى القرن الرابع عشر قبل الميلاد، وهناك من يقول: إن «كلمة مصر مركبة من كلمات ثلاث بمعنى «بلد أبناء الشمس» والكلمات الثلاث هي:

«ما» بمعنى موضع.

«سی» بمعنی ابن.

«رى -- را» بمعنى الشمس.

ومنها: «راع» الذي ينسب إليه بعض الفراعنة، ومن حب المصريين لمصريين لمصر، كان قدماؤهم يسمون أنفسهم «شعب الشمس» و «الشعب النبيل» و «شعب الإله».

كمسا أن «مصر» فى القرآن الكريم ﴿ جَنَّنِ وَعُيُونِ ﴿ وَأُرُوعِ وَمُقَامِرِ كَانُو وَالْمُوعِ وَمُقَامِرِ كَانُو الْكريمِ ﴿ جَنَّنِ وَعُيُونِ ﴿ وَالْمُوعِ وَمُقَامِرِ كَانُو الْكَرِيمِ ﴿ جَنَّتِ وَعُيُونِ ﴿ وَالْمُعَمَّةِ ﴾ (١).

يقول الكندى: «وصفها بما لم يصف به مشرقا ولا مغربا، ولا سهلا ولا جبلا ولا بحرا» .. ومصر في القرآن الكريم ﴿ المبطّرا مِمْسَرًا فَإِنَّ لَحَكُم مَّاسَأَلْتُمْ ﴾ (٢) .

حتى «آدم» الذى فتح عينيه على الجنة، راعته مصر كما يقول الأسيوطى، تمتم «لاخلت مثلك يا مصر بركة، ومازال بك حفظ، ومازال منك ملك وعز، يا أرض فيك الخباء والكنوز، ولك البر والثروة، سال نهرك عسلا، كثر الله زرعك، ودر ضرعك، وزكى نباتك، وعظمت بركتك».

⁽١) سورة الدخان الآية ٢٥- ٧٧.

⁽٢) سورة البقرة الآية ٦١.

هذه هى مصر، التى أحاول البحث فيها وعنها، وشرف لى أن أكون واحداً منها، هى أرض أجدادى، ومفتاح الحل لأحفادى.

المؤلف محمد هيكل



النوبة.. الحجر والبشر

في المبتدأ:

الحضارة المسرية هبة أهلها. لأنها إبداع خاص بالمسريين، ووثائق الحضارة التاريخ.. وحفائره أثبتت وحدة ونقاء الجنس المسرى على حد توثيق «فلندز تبرى».

هاتان حقيقتان وهما منطقتان من إيمان عميق بوحدة الوطن، ومسيرته الحضارية التي تؤسس للوعي الذي ينتقل من مستوى «الخصام والدعوة إلى الفرقة والسعى إلى تحقيق مصالح ضيقة» إلى مستوى «الحوار المنطلق من مسائل لا تقبل القسمة على اثنين، وصولا إلى مستوى الوحدة، غير متجاهل لمسألة التنوع واحترام الخصوصيات».

ذلك يدفع إلى تأسيس الوعى بالتاريخ الذى يصنع نهضة الأمة، ويرسخ للعلاقات الحقيقية القائمة بينها، ووحدة التنوع هى ضرورة حتمية للتقدم في الزمن، بالتاريخ وفي التاريخ.

هذه السخونة في المشاعر «انتابتني» نتيجة عاملين:

الأول: تلك الإثارة المجوجة حول أثنية الوطن المصرى، الذى يضم في مقدمة رئتيه «النوبة» .. تلك الأرض بنية اللون، ومواطنها الأسمر، الذى في سمرته رمز الأصالة، وأصالة الانتماء إلى الأرض الطيبة.

فضلا.. عن تلك الدعوة المسمومة في «الانفصال» وتحويل الخصوصية النوبية، والتنويعة المصرية إلى حق في تكوين هامش منعزل عن الوطن الأم باسم الظلم والإهمال والتهجير والإبادة، وذلك عبر بوق أمريكا راعية النزعات الانفصالية والزعزعة الدينية والتفرقة العنصرية.. مع التأكيد على تباين اللون، بالرغم من أن بعضا من أصدقائي وأهلى، وهم من أصول شمالية خالصة. لا يختلفون قيد أنملة في لونهم عن أهلنا في النوبة.

الثانى: زيارتى – مؤخرا – لمتحف النوبة بأسوان، الذى يعد «مفخرة» على المستوى الفنى، وفى العمق، هذا النسيج المصرى الخالص عبر السنين، التى شكلت بحق «حضارة» هى «هبة المصريين» والتعبير للدكتور زاهى حواس، لأنها تمثل نقاء خالصا للجنس المصرى، الذى لا يفرق بين شماله وجنوبه وغربه وشرقه.

(1)

ومازلنا في المبتدأ

في إهداء الروائي النوبي حجاج أدول إلى محمود سيالي في رواية «الكُشر» .. ذكر أن محمودًا نصح أهله بالصعود إلى الجبل، حتى ينجُوا من الموجة النيلية، وألَّا ينحدروا شمالا، فلم يستبينوا النصح، إلا ضحى الغد.!

والمعروف «طبيعيا» أن الموجـة النيلية تأتى من الجنوب، لأن نهر النيـل، هو النهر العاصى، لأنه ضد الطبيعـة - كما يقول عمنا جمال

حمدان - «كل أنهار الدنيا تنبع من الشمال وتصب فى الجنوب، إلا نهر النيل، فينبع من الجنوب ويصب فى الشمال، إنه العاصى الأعظم»! ولنتأمل مقولة «أدول» وهى ليست اجتزاءً من النص:

«تجرى المياه الأفريقية نحو الشمال محملة بالغرين المخصب، قائلة لناس الوادى، خذوا المياه المقدسة، وازرعوا بها أرض الله المقدسة، كلوا هنينا مرينا، ولا تسرفوا، ولا تنسوا ربكم الواحد الأحد الذى يرسل لكم تلك المياه الولادة بقدر».

ويبدو أن الكابوس الذى هاجم قرية توماس -- فى رواية الكشر - بذلك الطوفان الذى سيفرقها، ونفس الكابوس الذى هجم بنت عبد الله شاتى حتى أعياها، هو ذلك السد العالى الذى أدى إلى إغراق أرض النوبة. ويبدو -- أيضا -- أنه كابوس حجاج أدول.

ويتضح – أيضا – من الرواية، تلك «الولولة» من جانب نساء قرية توماس خوفا من الطوفان الذى سيغرق قريتهن، صار الهاجس لدى أدول، والذى تحول من حق التوطين في أرض الأجداد المقدسة، إلى تلك الهجرة غير الطوعية، وتحول لديه من حق المواطنة، إلى دعوة الانفصال وتكوين ما يسمى «بيت النيل».

وأعترف بهذا التسجيل الإبداعي، من خلال الموروث الذي يتضح في هذه الصورة البديعة التي ساقها أدول لنساء قرية توماس «رقصة النائحات الجماعية» مازالت نساء القرية غارقات فيها، يَحْسُون الرمال على رءوسهن، يدبدبن بأرجلهن ذات الخلاخيل فيعطيهم

الرنين إيقاعا حادا، يلوِّحن بأياديهن، فتصدر صلصلة الغوايش الذهبية والخزفية، صلصلة قدر يحوم ويستقر على رءوسهن»!

هذه الصورة الصادقة لنساء توماس النوبية، هي ذاتها متكررة في ريف مصر الشمالي، ومتكررة في نجوع الصعيد.

أفهم.. واستوعب هذا العالم القديم — الندى يقدمه أدول -- حيث العذوبة والخيسال، حيث اللعب في الجرن، والجموح الجنسس لدى المراهقين في لعبة «الاستغماية» .. كلها محصلة طبيعية للتعامل البسيط مع الطبيعة، وهي تمثل الخصوصية، لكنها لا تعنى الانسحابية.

وقد اتفق حجاج أدول في رواية «الكشر» ومحمد خليل قاسم في «الشمندورة» .. في ذلك الخطر القادم من الفيضان، على إثر بناء السد العالى عند أدول، والتعلية الثانية لخزان أسوان عند قاسم، لكنهما اختلفا في المقصد، الأول ينعي، ويطالب بالقصاص من خلال كيان انفصالى يسمى «بيت النيل» .. والثاني يبحث عن العدالة الاجتماعية، وعلى حد تعبيره «نحن نوبيون نعرف معنى أن تكون نوبيا وفقيرا»! والشمندورة – على حد وصف فريدة النقاش – رواية كفاح من الطراز الأول، هنالك قرية «قتة» وعدد من قرى بلاد النوبة التي تمثل فيما بينها كيانا اجتماعيا وتاريخيا متسقا، تحشد قواها وتستعين بكل مقوماتها الروحية والمادية لمواجهة الطوفان القادم.

«نتشبث بمواقع أقدامنا على الجرن» .. وهو تشبث به كيان حضارى واجتماعى متماسك، مهدد بالاندثار من خارجه، عاجز بحكم حدوده على التناطح مع الفيضان القادم، مع الدقات العنيفة على أبوابه للعالم الخارجي الذي لا يأبه به.

لقد أنتجت الثقافة الخاصة ببلاد النوبة - والتى تكونت عبر تاريخ طويل فى أعماق جنوب الوادى لتمتد إلى شماله - عددا من خيرة مثقفى مصر، منهم زكى مراد ومحمد خليل قاسم ومحمد حمام ومحمد منير - ليسهموا أكبر كثيرا من الكم العددى لأبناء النوبة، وليصبح هذا الإسهام علامة مضيئة فى ثقافتنا المصرية المعاصرة.

واسمعوا معي آخر سطور الشمندورة.. وهي تحمل الأمل

«وقبل أن يختفى النجع، رأيت النيل يبرق بثريات باهرة، تصعد، ثم حانت منى التفاتة جانبية إلى الشمندورة الحمراء، فوجدتها ترتطم ارتطاما شديدا بالسلسلة التى تشدها إلى قاع أليم، ثم تهدأ، لتعاود النضال من جديد»!

والرواية.. ليست بكاء على أطلال، وانتقاما من واقع سياسى أو تاريخى، لكنها رؤية متفائلة للعالم، مؤمنة بالإنسان، وبحقه فى العيش بحرية وكرامة.

(Y)

یمتد نظری من أعلی قبة فی أسوان، من كوخ يسمی «البيت النوبی» تتكشف أسوان أمامی، يتجه نظری جنوبا جنوبا، لكن سرعان ما أتحول شمالا في حركة لا إرادية.. إذن هو «الوطن» من جنوبه إلى شماله.

والبيت النوبى ليس متحفا للتاريخ، إنه «مقهى» متواضع، لكنه فى موقع سحرى.. مع إطلالة صباح جديد، تشرق الشمس الذهبية ناشرة نورها، محتضنة النيل، الذى أتصفح أبجديته بفخر إلى درجة الحماسة، فأشتعل دفئا، وفى غروبها – أى الشمس – وبنفس اللون الذهبى، تغطس فى مياه النهر، لكنها فى الصباح التالى تعود، لتنفض عنها رزاز المياه النيلية المقدسة بعد أن توضأت بها، لتعلن نهارًا جديدًا.

ما بين الأمس

واليوم.. وغدا

أذهب للتاريخ

هى.. ليست محاولة لتمصير النوبة، أو إكسابها هذا اللون البني لنيل مصر، أو أننا أبناء وطن واحد.

ليست القضية في رأسي ويقيني ذلك.

إنما هي.. قضية الوطن الواحسد متعدد الأعراق، متباين الثقافات، الذي أفرز حضارة، هي هبة أهلها.

وما يدهشنى - حقا - ويثير الأسئلة المفتقدة فى رأسى، كيف صنع الإنسان المصرى حضارته؟ كيف طوّع الحجر، وصنع منه فنا؟ كيف تعامل مع هذه الطبيعة القاسية منذ آلاف السنين فى هذه البقعة المقدسة من أرض مصر؟

من البيت النوبى من فوق هذه القبة العالية الساحرة أتأمل مجرى النهر، هـذه الصخور العاتية، وعندما أجلس القرفصاء أمام رمسيس الثانى فى معبد «أبو سنبل» أنتظر سطوع الشمس على وجهه فى الواحد والعشرين من شهر أكتوبر من كل والعشرين من شهر أكتوبر من كل عام، وفى الساعة السادسة وخمس وثلاثين دقيقة بالتمام والكمال، وعبر آلاف السنين، مع تغير العوامل المناخية. أتأمل ذلك.

إذن هناك سر

لكنه ليس سحرا

هناك علم

وليست خزعبلات!

وعندما أتأمل تمثاله المسكون في حضن الجبل والذي يرتفع أكثر من ثلاثين مترا وبجواره زوجته نفرتاري الجميلة أخالني يقول لأحفاده وكل من اندهش لرؤيته من كل أجناس الدنيا: «يا أطفالي. لكي تبقى الحضارة، يجب أن يكون العلم والإبداع والجدية والإخلاص.

وندخل إلى عالم الحجر

فالمسافة من أسوان إلى «أبو سمبل» ، كانت مسرحا لحضارة نوبية ، ولنتأمل تقسيم النوبة جيومورفولوجيا وجيولوجيا، وهي تنقسم إلى وادى النيل والصحارى.

فسى الوادى يمر النيل النوبى من حلفا إلى أسوان، قاطعا مساحة ٢٥٠ كم عسبر وادٍ ضيق تحفه أجراف حادة الانحدار، وفيما بين حلفا وبلانة، شق النهر واديه في صخور من الحجر الرملى، وإذا كان هذا المجرى قد اختفى الآن تحت بحيرة السد العالى، فإن بقايا هذه الصخور لا تزال طافية مثل الجزر على سطح البحيرة.

وفيما بين منطقة وادى العلاقى وأسوان، شق النيل واديه فى أرض جرانيتية تعلوها طبقة رقيقة من الحجر الرملى، وقبل تكوين بحيرة السد العالى، كان النهر يشق مساره فى الصخور المتبلورة عند كلابشة بعرض لا يزيد على مائتى متر، وكانت هذه بمثابة أضيق بقعة للنيل فى مصر، مما انتفى معه وجود أى سهل فيضى على جانبيه، وعند أسوان، يتخلل النهر كتل هائلة من الصخور النارية التى تشكل الجندل الأول، وفى شماله، تتلاشى هذه الصخور النارية، لتظهر بدلا منها الجزر الطينية والرملية، التى ترتكز على بقايا صخور نارية أو طبقات من الحجر الرملى.

والشق الثاني:

الصحارى: وفيما بين أدنان وكلابشة، تحف أجراف الحجر الرملي ببحيرة السد العالى، وهي طبقات أفقية معتدلة الميل ناحية الشمال، متعددة الألوان، ما بين الأسود والبنى المحمر والأصفر الباهت والرمادى الأبيض، مما أعطى منطقة النوبة صبغة بنية متميزة.

وقد تأثرت صخور الحجر الرملى بالصدوع الكثيرة ذات الاتجاه، شرق - غرب، خاصة جنوب مرتفعات كورسكو، وشمال - جنوب، فى شمال وجنوب كورسكو، بعضها له امتداد ملحوظ مثل صدع كلابشة، وقد كانت لهذه الخطوط التركيبية أثر كبير فى تشكيل تضاريس منطقة النوبة، ويرى ذلك فى اتجاهات الأعراف «Ridges»، وفى الظواهر المورفولوجية، وفى مسار النهر، وتتخذ الأشكال المورفولوجية اتجاهًا شرق غرب فى الجنوب، وشمال جنوب فى شمال كورسكو، وفى المنطقة الواقعة بين كورسكو وأسوان، حيث يظهر الجرانيت والنيل الأسوانى تحت غطاء رقيق من الحجر الرملى، كما أن ظهور الكثبان الرملية سمة مميزة للمنطقة.

أما في الجنوب بالقرب من «أبى سنبل» ، فتظهر الموائد الصخرية ، والأقماع المخروطية من الحجر الرملى على جانبى بحيرة السد العالى ، وتظهر الأعراف الطولية من الحجر الرملى شمال كورسكو بدلا من التلال المخروطية من الحجر الرملى، نتيجة ما يسمى الحركة التقوسية ، عندما تحيط بمسافة منبسطة ومتسعة أكثر من ٣٠٠ كم جنوب صدع كلابشة.

(٣)

.. وفي زيارة للتاريخ

وبالكشف عن البشر في هذه البقعة المقدسة، من أرض مصر، تشير الكشوف الأثرية إلى مدى الارتباط الحضارى الذي جمع أهل وادى النيل،

جنوبه وشماله، فخلال الحقب الزمنية المختلفة، التى تعرف باسم العصر الحجرى القديم، تنقلت بين جنباته جماعات اعتمدت فى حياتها على صيد الأسماك والحيوانات البرية، ويستدل على ذلك من الأدوات الحجرية التى خلفوها وراءهم، والرسوم الصخرية المنقوشة على جانبى النهر، التى أوضحت إقامة مساكن مؤقتة قريبة من النهر، وقد عثر على آثار هنده الجماعات فى أماكن عديدة مثل «عافية وخور داود ووادى السبوعة وتوشكى».

وتشير الوثائق والكشوف الأثرية إلى أن تحولات حضارية طرأت على أهل النوبة منذ أكثر من ١١ ألف سنة، إذ عثر في موقع «النبطة» على أهل النوبة منذ أكثر من على شواهد معمارية من منازل ومقابر تعتبر مؤشرا لاتجاه المجتمع نحو الاستقرار، مما يشكل مرحلة انتقالية بين العصر الحجرى القديم، والعصر الحجرى الحديث.

ومع نهاية الألف الرابعة قبل الميلاد، استهل الشطر الشمالي لوادى النيل عصوره التاريخية، عندما اخترع نظاما للكتابة، وتمكنوا من إنشاء دولة موحدة، تصرف أمورها حكومة مركزية واحدة، إلا إن الأمر لم يسر في النوبة على نفس الوتيرة، نظرا لظروفها البيئية والجغرافية، ولضيق مساحة الأراضي الصالحة للزراعة، لذلك، كانت خطاهم في الحضارة أبطأ من أشقائهم الشماليين.

ونظـرا للرابطة العضوية بين شمال الوادى وجنوبه، لم يجد علماء الآثار مناصا من التوفيق في الرؤية التاريخية، فقد انتشرت في العصر الفرعونى شواهد كثيرة في أماكن مختلفة في النوبة، وتدل الصفات التشريحية لأصحابها على أنهم لم يختلفوا «عنصريا» عن أقرانهم الشماليين، ويشير تزايد السكان على أن عناصر مهاجرة من الشمال استقر بها المقام في النوبة.

كما تتوفر شواهد كثيرة على صلة النوبيين بالشماليين، فقد عثر في بعض دفنات عصر بداية الأسرات على رءوس مقامع بمقابض ذهبية وأدوات نحاسية وصلايات وأوانٍ فخارية وحجرية كلها مصرية الطراز، وفي جبل سليمان جنوبي بوهن نقشت لوحة باسم الملك «جر» أحد ملوك الأسرة الأولى المبكرين.

وفى الدولة القديمة • ٢٧٠٠ - ٢٢٠٠ ق.م كانت مصر تمر بواحدة من أزهبى وأرقى عصورها التاريخية، وقد ارتئات حكومتها المركزية فى «منف» أن تبسط سلطانها على كل أطراف الدولة، بما فى ذلك النوبة السفلى، وكذلك أنشطتها فى المحاجر، لا سيما محجر «الديوريت» غربى توشكى، وظهرت فى أماكن مختلفة أشهر ملوك هذا العصر أمثال «خوفو وخفرع ومنكاورع» من الأسرة الرابعة، و «سركاف وساحورع» من الأسرة الخامسة.

وزاد نشاط الحكومة المركزية كثافة خلال الأسرة السادسة المركزية كثافة خلال الأسرة السادسة 1740 - 1141 ق. م، ويظهسر ذلك فسى نصوص بعسض كبار رجال الدولة، وحكام أسوان، فقد قام الموظف المشهور «ونى» بتمهيد خمس قنوات للملاحة النهرية بين صخور الجندل الأول لتيسير سبل الملاحة

بين شطرى الوادى، وجند فى جيشه عناصر نوبية من «أرثت وواوات ويام ومجاى» لمحاربة المغيرين من البدو على حدود مصر الشمالية الشرقية، وقام «حرخوف» حاكم أسوان بأربع رحلات استكشافية في النوبة وصل فيها إلى «يام» التى كانت تقع جنوب الجندل الثانى، ذلك فضلا عن أسماء الأماكن والقبائل النوبية التى راحت تتردد فى النصوص المصرية، فقد ظهر فى متون الأهرام اسم الإله النوبى «ددون» والذى يوصف بأنه «جالب البخور».

(1)

وبعد مرور الصريين بتجربة شديدة المرارة بعد وقوعهم تحت الهكسوس، تغير مفهومهم للحدود الآمنة في الدولة الحديثة ١٥٥٠- ١٠٧٠ ق.م .. وما إن تخلصوا من الحكم الأجنبي، وتحررت إرادتهم، حتى سعوا إلى توطيد أركان استراتيجية دفاعية جديدة، قامت على أساس توسيع حدود مصر، والتي هيأت بناء أول امبراطورية مصرية في أفريقيا، بل وآسيا.

وانعكس الفكر السياسى المصرى الجديد على علاقة مصر بالنوبة، ولم ينس الفراعنة الجدد، تحالف دولة «كوش» النوبية مع الهكسوس، لذلك وجدوا لزاما عليهم ضرورة القضاء على أدنى خطر قد ينشأ، ويهدد الأمن القومى، وذلك بضم جنوب الوادى إلى الدولة المصرية في الشمال. وإذا كان الفضل يرجع إلى كل من «كامس وأحمس» في عودة النوبة السفلى إلى سابق عهدها كجزء من الدولة، فإن الفضل يعود إلى

«تحتمس الأول» في القضاء على الكوشية ودخول عاصمتهم «كرما» .. والوصول إلى الجندل الرابع، وفي عهد حفيده «تحتمس الثالث» غدت النوبة بأسرها – من الجندل الأول حتى الرابع – جزءًا لا يتجزأ من الدولة المصرية.

ولم تعد النوبة في نظر الدولة المصرية مجرد إقليم حدودي، ينبغي حمايته بالقلاع والحصون – كما كان الحال في الدولة الوسطى – وإنما اعتبرتها امتدادا طبيعيا للأراضي المصرية، تسسري عليها النظم التي كانت مطبقة في سائر أنحاء الدولة.

(0)

ويتسم التراث الشعبى النوبى بالثراء والتنوع، ويتمتع بخصوصية تميزه عما عداه في أرجاء وادى النيل، نظرا لأنه نتاج ثلاث جماعات:

- ١ الكنوز ويتكلمون اللغة المانوكية.
- ٢ الفديجة ويتكلمون اللغة الفاديجية.
- ٣ -- عرب العليقات الذين وفدوا على النوبة من شبه جزيرة سيناء
 خلال القرن الثامن عشر الميلادى.

وتتكون قرى النوبة من مبان مقامة من الحجر والطمى والرمل، أما أسطح منازل محدودى الدخل فتتكون من جريد النخل وسيقان الذرة، وأسطح الميسورين هي على شكل قباب مبنية من اللبن، وعادة ما تفرش أرضية المنازل بالرمل النظيف، وتتدلى من أسقفها أدوات

الاستخدام اليومى، ويزين جدران المنزل خاصة الواجهات حليات وزخسارف، ويتكون المنزل - عادة - من المدخسل، الفناء، غرف النوم «القبارى» المخزن، المطبخ «الديوكة» والمرحاض والمزيرة.

وتتعدد أنواع الحلى النوبية، منها القلادات والدلايات والأساور والخواتم والأقراط وزمام الأنف والخلاخيل، وغالبا ما تصنع من الذهب أو الفضة، وتطعم بأحجار شبه كريمة، وتنحصر الصناعات والحرف النوبية في السلال والحصير من سبعف النخيل والأواني الفخارية، ويذكر هنا، أن هذه الصناعة اعتمدت اعتمادا كاملا على النساء اللاتي يبدأ إعدادهن لها منذ الصغر.!

ولجأ النوبيون - شأنهم فى ذلك شأن أبناء الوادى - إلى التمائم والأحجبة والأحراز لجلب الخير، وقد أخذت أشكالا مختلفة، منها ما يرسم على الجدران مثل العقرب والعين وشكل المثلث، ومنها الضفائر المصنوعة من الخرز والصوف، وتعلق على أعمدة أسرة النوم، ومنها سلال الخوص الملونة والمزينة بقواقع ناصعة البياض تتدلى من أسقف الغرف مثل النجف.

ويتسم الرقص النوبى بالجماعية، يشترك فيه الرجال والنساء على حد سواء، ويرتبط بموسم الزراعة والحصاد، مما يساعد على وفرة المحصول وسعة الرزق.

والزواج النوبي، مسئولية الوالدين، وإن كان العم والخال يشتركان في تحمل المسئولية، لأن نظام القرابة النوبي، نظام مزدوج، بمعنى أنه يجمع بين النسب الأبوى والأمومي. ويعتبر زواج الفتى من ابنة عمه، مسألة أخلاقية – كما يحدث فى القبائل الشمالية – وإذا تزوجت الفتاة بغير ابن عمها أو ابن خالها، يصبح مهرها أقل بكثير!

ويحرص النوبيون على تقديم النقوط والهدايا العينية لأسرتى العروسين، للمساعدة في إقامة حفلات الزواج – ولأن النيل يشكل عنصرا جوهريا في الثقافة النوبية – لذلك يتعين على العروسين أن يهبطا إليه ليلة الزفاف، ويغتسلا بمياهه أملا في جلب الخير وإنجاب الأطفال!

(7)

وأصل إلى «الخبر» ... للإجابة عن «المبتدأ» . وتتمحور الإجابة في جملة واحدة «متحف النوبة» .!

وتعود فكرة إنشاء المتحف إبان الحملة الدولية لإنقاد آثار النوبة، في الستينات والسبعينات، من القرن العشرين، ليضم التراث الأثرى والتاريخي والحضارى والبيئي لبلاد النوبة – كما يقول أسامة عبد الوارث مدير المتحف – وليكون تتويجا لدور الحملة الدولية لإنقاذ هذه الآثار بأن تعرض في متحف.

وتلخصت فكرة تنسيق الموقع – كما يقول د. أحمد نوار الذى حمل على عاتقه ورفاقه إنشاء المتحف – على اعتبار التكوينات الصخرية من أبرز عناصر الموقع، واستعمالها في تكوينات متنوعة، تميز

التنسيق المطلوب، ليجعله مناسبا لعرض التماثيل واللوحات الأثرية كبيرة الحجم في الهواء الطلق.

كما تم عمل مجموعة من المسارات، وحفر قنوات مائية وبحيرات ترملز إلى نهر النيل من المنبع إلى المصب، مع مجموعة جنادل توضح العلاقة بين النهر والقرية النوبية المحاطة بنباتات ذات أصول مصرية قديمة، إضافة إلى مسرح مكشوف، وعرضت على جدرانه مجموعة من الرسوم لحيوانات ما قبل التاريخ.

ويتكون المتحف من ثلاثة طوابق «تحت الأرض ويحتوى على قاعة العرض الرئيسية ومعامل الترميم والورش، والأرضى، ويحتوى على المداخل الرئيسية وقاعات العرض، أما الطابق الأعلى، فيحتوى على كافيتريا ومكتبة ومكاتب الأمناء وإدارة المتحف ومركز للمعلومات.

والمتحف مقام على مساحة • • • ٧ م ٢، تحتل مساحة الموقع الخارجي والمكشوف • • ٤٣ م ٢ ، تحتل مساحة قاعات العرض • • ٣٥ م ٢ ، والمكشوف • • ٣٥ م ٢ م ٢ للخدمات العامة.

ويطمح المتحف – على حد تعبير أسامة عبد الوارث – في أن يصبح مركزا علميا لعرض التراث الحضارى النوبي من الناحية التاريخية والأثرية، إضافة إلى الجيولوجية والثقافية، من أقدم العصور حتى بناء السد العالى، كما أن المتحف مصمم ليكون مركزا للدراسات المتحفية بمنطقة أسوان.

والمتحف يستقبل زواره على مدار العام بشكل مكثف – كما تقول مسئولة العلاقات العامة حنان الجابرى – ويستضيف الندوات والمؤتمرات سواء كانت ثقافية أم علمية، فضلا عن أن مكتبة المتحف تقدم للباحثين والزوار ما يحتاجونه من كتب باللغات المختلفة.

وعن أناقة المتحف ونظافته، تقول: هذه تخرج من نطاق الوظيفة إلى حيز الإيمان بالموقع، باعتباره متحفا لحضارة عريقة، وواجهة حقيقية لمصر، ونحن لا نقل عن الفرنسيين في الاهتمام بآثارنا، وإذا كان أجدادنا قد تركوا لنا هذه الثروة ممثلة في هذه الحضارة العظيمة، فمن باب أولى على الأحفاد الاهتمام بها، ورعايتها.

ويري د. أحمد نوار:

أن المتحف ظل حلما طال انتظار تحقيقه، وهو يحكى قصة الكفاح العظيمة للإنسان المصرى، بين الصخور العتيدة، وشلالات النهر الجارفة، وهو يبنى حضارة تتحدى الزمن، فنا وعلما وثقافة، وهو يخلد ذكرى التلاحم الرائع بين شعوب العالم في استجابتها لنداء اليونسكو لإنقاذ آثار النوبة.

وتـبرق عينا «نوار» وهو يلخص المشـروع المتحفى بقوله: «متحف النوبة جوهرة سمراء تفيض سحرا وجمالاً في جنوب مصر».

(Y)

وإذا كان للدكتـور أحمـد نوار الحـق في أن يرتعش جسـده وهو يزور المتحف بعد تسـع سـنوات من افتتاحه، خوفا مـن أن يكون قد لحقه الإهمال، شأن مشروعاتنا الجميلة، والتي تبدأ برَّاقةً وسرعان ما يعلوها التراب، وإذا كانت لدموعه الحق في أن تذرف بعد أن وجده معافًا أنيقا شابا.!

ولى الحق، في أن أمشى مختالا، بالرغم من إيماني بالآية الكريمة: ﴿ وَلَا تَمْشِ فِي ٱلْأَرْضِ مَرَحًا ۚ إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ ٱلْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ لَلْجِالَ مُلولًا ﴾ (١). مُلولًا ﴾ (١).

وإعجابي بمقولة أبي العلاء المعرى

خفف الوطء ما أظن أديم الأرض إلا من هذه الأجساد وجدتنى أخرق ما أؤمن به، واختال، فإذا كان «نوار» قد دمع لرونق

ما شارك في صنعه، فأنا لدى أسبابي:

«إن فسى مصر متحفا بهسذا القدر مسن الرونق، فضلا عسن أن هذه الحضارة التى شسيدها أجدادى، تمثّل حياة نهر، وحياة إنسان، وكفاح استمر، وعُمْر امتَّدُّ»!

⁽١) سورة الإسراء الآية ٣٧.

حلايب- أبو رماد- الشلاتين: أرض الأحلام

هبطت الطائرة أرض مطار برنيس، أنتظر بشوق رؤية الأرض، هبطت الناس، وأنتظر بلهفة ملامسة واقع مصرى على حدود جنوبية تبحث عن أمنها بشكل حقيقى، ألتهم التاريخ، وأقفز إلى الواقع، أصل إلى نتيجة: هذه أرض أجدادى، وهي مفتاح الحل لأحفادى.

هـذا التكويـن الرائـع، أرض ممتـدة - ذهبية اللون فـى المنظور الإبداعي - صفراء في الحقيقة، يجاورها البحر الأحمر بزرقة صافية، فيقابله امتداد جبل «علبة» بشموخ يحسد عليه.

نقطع نحو مائة كيلو إلى الشلاتين، الضلع الأول في «مثلث الأحلام» .. نلتقي بعيون الجمال الواثقة، الباحثة عن بعض من طعام لتختزنه للزمن، وفي انتظارها على الجانب الآخر «سمسار» يبحث عن عمولة من بيعها، لتستقر في النهاية في بطون تبحث عن لحم آمن، في زمن أنفلونزا الطيور!

تقابلنا الوجوه السمر

بعضها «كالح» بحكم التجاهل والتباعد الذى استمر طويلا، لكن وجسوه الأطفال ذى سمرة ناصعة، لأنها لامعة، وربما حالمة بغد أفضل!

«حسين» .. ابن العاشرة اصطحبنا في جولة سياحية – على عربته الكارو وحماره. في سوق الشلاتين، متطوعا، رافضا أن يتقاضى أجرا، لأننا على حد قوله ضيوفه، وفي المقابل طلب أن يرى الفندق الذى نعيش فيه، والأكثر: دورة مياهه!

«السوق» .. علبة صفيح، تحتوى على بهارات وبن وبعض أصداف، وسياح متناثرين جاءوا من مرسى علم.. وربما تحتوى هذه «العلب الصفيحية» أحلام البيزنس في المستقبل!

نبحث عسن مصريتنا في وجوه الأطفيال، ونبحث عن المستقبل على صفحات الرمال المتدة، ونتشوق أملا في وجوه الرجال المثبتين على هذه الأرض التي تستحق الحياة.

جئنا جميعا إلى حدودنا الجنوبية من مصر.

من الحدود الشـرقية «العريش» ومن وسط الصعيد «بنى سويف» .. ومن القاهرة «المركز» .

كنا رفقة عددها مائة. بعضنا موظفون في الثقافة الجماهيرية، وكثير منا فنانون يبحثون عن أبجدية وجودهم الإبداعي، على هذه الأرض البكر.. وبعض منا صحفيون.

بعض من الرفقة ضمت: طلعت مهران وألبير إبراهيم ومجدى شلبى من كبار موظفى الهيئة، ومعهم الجميلان محمد عزت ووليد مهدى، ومن الباحثين المفتونين بالمنطقة من خلال تراثها الفلكلورى مسعود شومان، ومن الصحفيين أحمد هريدى ويسرى السيد والفتى سيد يونس.

كلَّ يبحــث في وجه الآخر عن «الانفعــال باللحظة التاريخية على هذه الأرض» .

كنا أول قافلة ثقافية تصل إلى هذه المنطقة الساحرة البكر، الهامة بوضعيتها الاستراتيجية، المثيرة للجدل في كتب التاريخ، وفي أجندة الساسة، الباحثة عن مكان لائق بها على خريطة الاهتمام المصرى الرسمي والشعبي.

هى.. تحتاج إلى التنمية البشرية – كما يقول عمنا جمال حمدان – في تنمية الصحراء، عندما كان يبحث عن العلاقة الحميمة بين الأرض والبشر، والإنسان والوطن.

حدثنا فى حماس قبل الرحلة، د. أحمد نوار رئيسس الثقافة الجماهيرية.. «هى – أى الرحلة أو القافلة – تهدف إلى تحقيق الانتشار الثقافى، وتغطية المناطق الحدودية والنائية، كما تهدف إلى تحقيق التفاعل بين ثقافة المركز وهذه المناطق، لتنصهر فى بوتقة واحدة، وتعطى ملمحا ومذاقا خاصا، لتعبر عن الثقافة المصرية بجذورها الثابتة والمتدة عبر القرون، وما تحمله من قيم وعادات وتقاليد، تسهم فى النهاية فى ترقية الوجدان المصرى، وتعمل على تأكيد أصالته».

يضيف.. «والقافلة تأتى في إطار نشساط مدروس للتوجه إلى جميع المناطق المحرومة من الثقافة» .!

(1)

أمضينا أسبوعا. ننتقل فيه من ضلع إلى ضلع آخر في المثلث،

من الشلاتين إلى أبو رماد إلى حلايب، المساحة الإدارية حوالى ٢٥٠ كم من جملة المساحة الكلية البالغة ١٨ ألف كم.. وهو يبعد عن القاهرة كثيرا كثيرا، يبعد مئات السنين، لأن عمره آلاف، آلاف السنين.

المدهش.. تفاعل الناس.. هم عطشــى للثقافة المصرية، برغم وجود «الدش» على كل منزل من «الصفيح»!

كل ليلة.. تتأنق النساء. ويرتدى الرجال الملابس النظيفة. ويحوم الأطفال في فرح!

وتضمنت القافلة فرقة بنى سويف للفنون الشعبية التى بهرت مواطنى المثلث، بألوان ملابسها الزاهية، وتابلوهاتها التى تمثل الحياة في وادى النيل، خاصة الزراعة ومواسم الحصاد، فضلا عن الإيقاعات السريعة، والموسيقي الغنية بتراث الإنسان المصرى في الوادى.

وقد تأسست الفرقة – التي تغلبت على أحزانها عقب محرقة قصر ثقافة بنى سويف كما يقول مدرب الفرقة محمد الحريري – عام ١٩٩٥. وتتكون من ٤٥ عضوا ما بين راقص وراقصة وموسيقيين ومنشدين.

وقد شاركت الفرقة على مدار العقد الماضى فى مهرجانات: بلغاريا وأسبانيا واليونان والمجر وإيطاليا، ومن برامجها: الفرعونى، الفلاحي، الصعيدى، الآلات الشعبية، المولد، الفرح الفلاحى، الحصان، والتنورة.

أما فرقة سسيناء البدوية للستراث التي جاءت من أقصى حدود مصر

الشرقية من «العريسش» إلى أقصى حدود مصر الجنوبية في «المثلث» فقد أحدثت تأثيرا بالغا لدى المواطنين، لتشابه العادات والتقاليد، وبدا التفاعل ساخنا بين الطرفين.

ويمكن القول. إنها فرقة مميزة فى تقديم التراث البدوى الأصيل، وكان لأغانى ومواويل حميد إبراهيم، مع الأداء الحركى لإيمان الدسوقى بملابسها العرايشية ذات الطابع الفلسطيني أثر بالغ فى التجاوب، بسل والفهم المشترك بين مواطنى مصر فى المثلث، وفنانى مصر من سيناء الشمالية.

والفرقة التسى حرصت على تجميع التراث السيناوي، تتكون من ٢٥ عضوا، وتعزف موسيقاها على آلات المجرونة والسمسمية.

أما «الأراجوز» الذي قدمه أحمد شـكوكو ابن شـقيق الفنان الراحل محمود شكوكو، فقد ألهب خيال الكبار قبل الصغار.

والأراجوز.. وهو أحد أشكال مسرح العرائس، عاش طويلا في مصر «بطرطوره» الطريف، وصوته الميز، وعصاه الصغيرة، التي يضرب بها من يحاوره أو يختلف معه.

وهـو يقدم عرضا فكاهيا ساخرا من «حدوتة أو نكتسة» تعبر عن تناقضات المجتمع، ويؤكد علماء الآثار أن الأراجوز وجد في الحفريات المصرية القديمة، أي إنه فن مصرى أصيل، نقله فيما بعد الأتراك أثناء احتلالهم مصر.

والمثلث. يضم الشلاتين التى تقع على خطعرض ٢٢ شمالا، وقرية أبو رماد التى تبعد ١٣٣ كم من الشلاتين، وحلايب وتبعد ١٧٠ كم، ورأس حدربة وتبعد ١٩٠ كم، وأبرق وتبعد ١٣٥ كم، ومرسى حميدة وتبعد ٥٥٠ كم، الشلاتين عن الغردقة بنحو ٥٥٠ كم، وعن مرسى علم ٢٥٠ كم.

ويبلغ عدد سكان المثلث – كما يقول العميد على شوكت رئيس مدينة الشهلاتين مع نهاية عام ٢٠٠٥ نحو ١٥ ألف نسمة.. وتتخلل الحدود الإدارية للشهلاتين منطقة سهل ساحلى يزداد في الاتساع كلما اتجهنا جنوبا حتى قرية أم رماد، كما تمتد سلسلة جبال البحر الأحمر في الاتجاه الغربي للشلاتين، ومن أهمها جبال «أبرق» الفرايد، أم الطيور، علبة، حمرادوم، حدربة، ملدوب.

وتخترق سلسلة جبال البحسر الأحمر عددا من الوديان أهمها: «سعفة، الرحبة، حوضين، أبو سفيرة، دعب، كرات، سرارة، الشلال، ميسح». ويوجد عدد من الآبار الصالحة للشرب. أهمها: «الجاهلية، أبابيب، العمريب».

وتقع الشلاتين جنوب مدار السرطان، وذلك يؤدى إلى ارتفاع درجة الحرارة تسبعة شهور في السنة، ويوجد منفذان مع السودان «حدربة، سوهين» .. ويربط منفذ حدربة بالشلاتين طريق أسفلتي بطول ١٩٤ كم، وتدخل منه البضائع الواردة من ولاية بور سودان شرق السودان، أما منفذ

«سـوهين» فيتصل بمدينة الشـلاتين «بمدق» بطول ٢٠٠ كم وتدخل منه البضائع الواردة من ولاية وادى النيل.

وأهم الواردات: الإبل، الحاصلات الزراعية، السمسم، الكمون، الذرة الرفيعة، الفلفل الأسود.

وتمتلك مدينة الشلاتين وقراها مساحة تبلغ ٧٥٠ كم على ساحل البحر الأحمر، الذى يحتفظ بكميات كبيرة من أجود أنواع الأسماك، كما أن المنطقة غنية بالثروات المعدنية، ومقومات الصناعة.. ويطالب العميد على شوكت بوضعها على خريطة التعدين.

وهناك ثلاث حرف رئيسية هى الرعى والصيد والزراعة، والرعى.. هى الحرفة الرئيسية لأغلب سكان المثلث، إذ إنهم بدو رحل، يتجولون باستمرار حول الآبار والوديان، وتعتبر الإبل هى الحيوان الرئيسى في المنطقة، وهناك نوعان:

١ - إبل الحمل وهي قوية العضلات، ضخمة السنام، ثقيلة الوزن.

٢ – إبل الهجن، وهي سريعة العدو، خفيفة، قليلة الشحم.

(٣)

وترجع الأصول السكانية الأولى لسكان المثلث منذ القدم إلى قبيلة «البجا» التى كانت تعيش منذ أكثر من أربعة آلاف عام، واستعان بهم الفراعنة في الدفاع عن الوطن، ولفظ «بجا» يعنى «المقاتل القوى الشجاع»!

ومن أهم فروع البجا:

- ١ -- الهدندوه
 - ٢ الأموأ
- ٣ الحلانقة
- ٤ بني عامر
 - ه العبايدة
- ٦ البشارية

حدود مصر مع السودان.

وتنتشر الفروع الأربعة الأولى من قبائل البجا في السودان، وأثيوبيا، فيما ينتشر الفرعان الأخيران في السودان ومصر، ويتحدث العبابدة اللغة العربية التي تتضمن بعض المفردات البيجاوية، أما البشارية فيتحدثون اللغة البيجاوية «الرطانة» .. وقليل منهم يتحدث العربية مع البيجاوية. وتنقسم قبيلة «البشارية» إلى فروع أهمها: الحمادوراب، العلباب، الأمراء، الشنتيرات، ويسكنون الصحراء الشرقية، أما قبيلة «العبابدة» فينقسمون إلى بطون أهمها: الشناتير، العبوديون، المليكاب، العكارمة، فينقسمون إلى بطون أهمها: الشناتير، العبوديون، المليكاب، العكارمة،

«العشباب» ، وقد اندمجت قبيلة العبابدة مع سكان وادى النيل، ماعدا

«العشباب» الذين يعيشون في الصحراء الشرقية، من القصير إلى آخر

أما قبيلة «الرشايدة» .. فهى غير معترف بها على المستوى الرسمى. من حيث الحقوق والواجبات، وهم يعيشون بمعزل عن البشارية والعبابدة، وهم لا يمتهنون الصيد، وزيارتهم لمدينة الشلاتين تتم بتصاريح، ولعدة أيام، ثم يعودون إلى خيامهم، ويعملون بالتجارة

والرعى، وترجع أصولهم إلى أصول سعودية تنتمى إلى آل رشيد، وقد نزحت إلى مصر عندما تولى آل سعود الحكم.

ولم تختلط قبيلة الرشايدة مع الشعوب الأفريقية، ولم تتأثر بهم في الملامح الجسدية مثل لون البشرة والعيون والشعر الأسود المسترسل، ولا تتمتع القبيلة بالحقوق التي يتمتع بها قبيلتا العبابدة والبشارية، لكن يقدم لأفرادها - بواسطة الوحدة المحلية - الخدمات الإنسانية وتصاريح الإقامة، لأهداف سياسية.!

وتواجه قبيلة الرشايدة مشكلات منها:

- □ عدم التمتع بحرية الانتقال كغيرهم.
- عدم وجود بطاقات إثبات شخصية لأفرادها.
- □ عدم توفر الكهرباء أو مياه الشرب مع نقص الرعاية الصحية!

(1)

وتنتسب قبيلة البشارية إلى جدهم «بشار بن كاهل» ويرجع نسبه إلى قبيلة «الكواهلة» التى تنحدر من نسل الزبير بن العوام، وقد تزوج بشار من امرأتين من «البجا» .. الأولى: «أم ناجى» والثانية «أم على» .. وهم أولاد عم العبابدة، ومنذ أيام هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم صاروا قبيلتين منفصلتين.

وتنقسم قبائل البشارية إلى قسمين:

- ١ -- بشارية أم ناجي.
 - ٢ بشارية أم على.

ويسكن بشارية أم على شمال خط ٢٢، وأهم فروعهم «الشنتيراب» ولفظ «آب» يعنى «الانحدار من الجنوب».. أما بشارية أم ناجى فيسكنون بعد خط ٢٢ داخل السودان ووسطه.. أما جنوب الشلاتين حتى خط عرض ٢٢ على ساحل البحر الأحمر، فيسكنها قبائل الحمد أوراب.

وقد نزحت قبائل البشارية من الجزيرة العربية -- في وقت مبكر -إلى الساحل الأفريقي، وقد اختلطوا بالزنوج، وتزوجوا منهم، وأخذوا
عنهم لغة «البجا» .. ولأنه لا توجد مواصلات بين أجزاء المثلث، فقد
انغلقوا على أنفسهم، وكونوا جماعات منغلقة، يتحدثون لغة البجا،
ومع مرور الأيام، اندثرت اللغة العربية، وصاروا لا يتكلمون سوى
اللغة الزنجية، أو لغة البجا.. وتذكر حكايات التاريخ أن البشارية
هم «حراس الذهب» منذ أيام الفراعنة!.

(0)

وفى المشهد العام تبدو الصحراء الشاسعة - لأول وهلة - كما لمو أنها تفتح ذراعيها لأى قادم إليها، ليقيم عشوائيا فى أى مكان، أو ليدعى ملكية من يشاء، خصوصا أنه لا يلوح فى الأفق أى مظهر من مظاهر الملكية الخاصة! .. غير أنه بالنظرة المتأنية يتضح أن الأمر مختلف إلى حد بعيد، فمناطق الإقامة والرعى فى تلك الصحراء، وإن كانت عرضة باستمرار للتغيير، بانتقال قاطنيها، يراعى عند اختيارها عدة اعتبارات، تعود أغلبها إلى الظروف البيئية والعوامل اختيارها ويعود البعض الآخر إلى عوامل اجتماعية وظروف سياسية،

وكلها عوامل يدركها البدوى جيـداً، باعتبارها تراثا حضاريا ينحدر إليه عبر الأسلاف.

ولكى يقيم البدوى مسكنه المؤقت أو شبه الدائم، الذى يتألف عادة من بيت من الشعر، أو من الجدائل النباتية، أو من الصفيح، ينبغى أن يختار موقعا منبسطا على ربوة عالية، على حافة الوادى الجبلى، أو على مصطبة أحد الأودية الفرعية، وذلك تفاديا لمخاطر السيول الجارفة والمفاجئة من ناحية، وابتعادا عن مناطق زحف الكثبان الرملية من جانب آخر، فضلا عن أن اختيار الموقع يجب أن يكون قريبا من مصادر المياه الطبيعية المتمثلة في الآبار، وإن كانت الإبل ترعى في مساحات واسعة، وبالأيام، وتعود من تلقاء نفسها إلى أصحابها.

فضلا عن ذلك، وفي الوقت الراهن، وطبقا لدواعي الأمن، والظروف السياسية التي تحكم العلاقات المصرية السودانية، وما نجم عنها من مواقف غير طبيعية، فإنه ينبغي عند اختيار الموقع للإقامة والرعي، أو لكليهما، خصوصا في المناطق القريبة من الحدود الفاصلة بين البلدين، أن تتم بالتنسيق مع قوات الأمن وحرس الحدود العاملة في تلك المناطق.

ويشاهد في الأماكن الحضارية التقليدية في الشلاتين، أبو رماد، حلايب، بعض المظاهر المصرية المتمثلة في المنازل النمطية والطرق المخططة، ويمكن أن نطلق عليها مجازا «قرية» .. وتتكون كل قرية أو حلة «أي حيى» من عدد من العائلات الكبيرة أو «البدنات» التي تقوم على نظام الانتساب في خطواحد، وهو دائما «الخطالأبوي»..

فكل جماعة يرتبط أعضاؤها ببعض، بروابط الدم العاصبة، أى إنهم ينحدرون في خط الذكور من سلف مشترك تعرف جماعته باسمه. مثل عائلة «الفرحانات» في الشلاتين، والشويمات والجامعات في أبو رماد.

وتتماثل مساكن العبابدة مع البشارية إلى حد كبير، فحياة البداوة تتطلب أن يكون المسكن بسيطا، يسهل حله من وقت لآخر، ومن مكان إلى مسكان، وهي تتكون من الخيام المصنوعة من الحصير المجدول من سعف النخيل، وبعض من القماش السميك، أو الخيش، وأحيانا من صوف الغنم أو جلد الماعسز، أو وبر الإبل، ويختارون إقامتها بعيدا عن مخرات السيول. ومن عاداتهم ألا تكون أكواخهم ملاصقة لأكواخ الآخرين.

والطريف.. أن النساء هن المسئولات عن تجهيز الخيمة من معظم الخامات التى تصنع منها، والمنقولات التى تحتويها، وعليهن أثناء تجوالهن بحيواناتهن الصغيرة أن يجمعن فروع الأشجار المناسبة، والأعشاب الجافة اللازمة لعمل الهيكل الذي يقيمه الرجال، وهذا هو الإسهام الوحيد لهم!

كذلك، فإن النساء يجدلن الحصير، وينسجن الأقمشة، ويضفرن الحبال، وهن يقمن بتغطية هيكل الخيام من الخارج وكسوته من الداخل.

وينتشر الزواج بين العبابدة والبشارية. حتى يتفاعل كل من القبيلتين مع الآخر، فدائما زواج البنت من ابن عمها، أو أحد أقاربها،

ويتم هذا الزواج بناء على اختيار «الأب» للعروس، عند بلوغ الابن سن السادسة عشرة، والفتاة نفس السن.

واختيار الأب للعروس، هو عرف سائد لدى شباب القبيلة، ويستمر معها، فإن لم يحدث تفاعل بين الاثنين، يتركها ويتزوج غيرها، لكن في هذه المرة، تكون من اختياره هو!

وتقاليد الزواج تتناسب مع الحالة الاقتصادية والجغرافية، فالمهر الذى يدفع للعروس مناقتان يقدمهما والد العريس، واحدة «مقدم صداق» والثانية «مؤخر».. وحين يتم الاتفاق لا توجد فترة خطوبة، وتبدأ مراسم الزواج، بعش الزوجية ويكون على شكل خيمة، بها بعض الأغطية من الصوف وجلد الحيوان، ويستمر الفرح سبعة أيام، ولضيق ذات اليد، يكتفى بثلاثة أيام هى «الخميس والجمعة والسبت».

ويسجل عقد الزواج شيخ القبيلة، ومن العرف السائد إقامة العريس عند أهل العروس السنة كاملة العتى تنجب طفلها الأول، ثم تذهب معه إلى قبيلته، أما إذا تأخر الإنجاب، فيتروج غيرها، لذلك يمثل تعدد الزوجات نحو ٦٥ بالمائة من حالات الزواج!

(1)

والحدود المصرية - السودانية، تحتل فصولاً في تاريخ الحدود، والمدهسة أن الحديث عن الحدود بين البلديسن قبل أول يناير ١٩٥٦.. كان يعسد دربا مسن دروب الخيانة الوطنية، باعتبار أن وادى النيل، يمثل وحدة واحدة شمالاً وجنوبا.

لكن ذلك لا يمنع من الإقرار بحقيقة أن الحدود كانت موجودة، ومنذ زمن بعيد، ويروى أستاذ التاريخ يونان لبيب رزق القصة بقوله: «تصور غير صحيح ذلك السائد بين جموع الباحثين في شئون العلاقات المصرية السودانية أن اتفاقية ١٩ ينايسر ١٨٩٩، بين مصر و انجلترا هـي التي وضعت خطعرض ٢٢ شمالا كحدود بين البلدين، فقبل ذلك كان هناك خطآخر لتلك الحدود بين عرض كامل، وعلى وجه التحديد هـ من حم من خط العرض، ولصالح مصر».

يضيف: «وقبل ذلك بنحو خمسين سنة، وتحديدا في ١٨٤١ فبراير المهرت على الخرائطأول حدود بين البلدين، وهي حدود ارتبطت بالتسوية الشهيرة التي تمت بين القاهرة واستنبول» .. ومعروف تاريخيا أن هذه التسوية تمت على مرحلتين. مؤتمر لندن ١٨٤٠ والذي وضعت فيه الدول الكبرى الخطوط الأساسية، وفرمان الباب العالى الصادر في ١٣ فبراير ١٨٤١، والذي جسد قرارات مؤتمر لندن» .

وجاء فى الفرمان فيما يخص السودان القول بأن: «سدتنا قد ثبتتكم على ولاية مصر بطريق التوارث بشروط معلومة وحدود معينة، وقد قلدتكم فضلا عن ولاية مصر، ولايات مقاطعات النوبة والدارفور وكردفان وسنار وجميع توابعها وملحقاتها الخارجة، ولكن بغير حق التوارث، فبقوة الاختيار والحكمة و التى امتزتم بها، تقومون بإدارة هذه المقاطعات وترتيب شئونها بما يوافق عدالتنا وتوفير الأسباب الآيلة لسعادة الأهلين،

وترسلون كل سنة قائمة إلى بابنا العالى حاوية بيان الإيرادات السنوية جميعها».

ويفسر د. يونان هذا الفرمان بقوله: «وإذا كان هذا الفرمان الشهير لم يشر إلى حدود مصرية سودانية، فلم يكن جنوب الوادى حتى ذلك الوقت قد أطلق عليه السودان، وإنما كان ينظر إليه باعتباره مقاطعات ملحقة بمصر، فإنه أشار إلى حدوده الأخيرة، أو ماكان يعرف وقتئذ بمصر الأصلية، والأكثر من ذلك أن الباب العالى ألحق بالفرمان خريطة تبين هذه الحدود».

وتؤكد الحقائق التاريخية أن وادى حلفا استمر قبل عام ١٨٩٩ سواء على المستوى العسكرى، أم الصعيد السياسى داخل نطاق أراضى «مصر الأصلية»، حتى جاءت اتفاقية ١٨٤١، وزحزحت خط الحدود إلى ٢٢ درجة شمالا، وبينما كان وادى حلفا يمثل أولى نقاط مصر الجنوبية على نهر النيل، فقد كانت «حلايب» تمثل أولى النقاط على البحر الأحمر.

ويرصد د. يونان ما نشرته صحيفة الأهرام من أخبار ما بين شهر أبريل ١٨٨٨ ومايو ١٨٨٩، فقد حدث أن أرسل المهديون السودانيون قوة لهم لاحتلال آبار حلايب، ولم تكن مصر تعول كثيرا على هذا التصرف، لو أنها ارتأت أن تلك الآبار تقع جنوب خطوط «مصر الأصلية» .. وقد قوبلت محاولة الاحتلال المهدوى بإجراء عسكرى مصرى عاجل، حيث بعث السردار بقوة عسكرية اشتركت مع بشير بك شيخ قبيلة العبابدة لطرد المهديين من المنطقة، وتنظيفها منهم — على حد تعبير

الأهرام - وإذا كانت هذه المبادرة العاجلة تدل على فهم مصر، باعتبار حلايب مصرية، فإن الإجراءات جاءت في ثلاثة أخبار:

١- في ١٠ مايو ١٩٨٩: هجاء من حضرة الكولونيل هولد سميث في سواكن، أن طابية حلايب، وهي بلدة تبعد نحو ٢٠٠ ميل من سواكن سيتم بناؤها بعد سبعة أيام، أما الدراويش – ويقصد المهديون – الذين كانوا يحاولون الهجوم على تلك الأنحاء، فقد تأخروا عنها، واتخذوا لهم مركزا في نقطة تبعد عن حلايب بنحو عشرين ميلا، إلا إنه يخشى أن يعاودوا الكرة في الجهات المذكورة، أما قبيلة البشاريين فمنتشرة في طلب المرعي.

٢ - والخبر الثانى نشر فى ٢٩ مايو ١٨٨٩ ونصه: «ارتأى سعادتلو هولد سميث باشا قومندان سواحل البحر الأحمر بوجوب مساعدة سكان قرية حلايب مما يسد عوزهم إلى أمد قليل، ويمكنهم من القيام بالأعمال المساعدة فى الكسب، وذلك على إثر ما أصابهم من المضار والفاقة فى الموقعة التى جرت بينهم وبين الدراويش».

٣-ونشر في ٣١ مايو .. وجاء فيه : «قرر سعادتلو سردار الجيش المصرى بأن قبيلة البشارية القاطنة جهة حلايب، بلدة بقرب سواحل البحر الأحمر، حفاة عدراة، لا يملكون قوت يومهم، وأن حالتهم هذه تستدعى شفقة الحكومة عليهم ومساعدتها لهم، وارتاى أن يتاح لسعادته إنفاق مبلغ ٢٠٠ جنيه في الطرق الضامنة سد عوزهم إلى أجل محدود، وقد عرض قراره على مجلس النظار، فأجاب قراره» .!

ويعلىق د. يونان لبيب رزق على الأخبار الثلاثة بقوله: «وفضلا عما تضمنته هذه الأخبار من التأكيد على تبعية قبائل البشاريين لصر، بحربهم ضد الدراويش، وبطلب المعونة من حكومة القاهرة، فإنها قدمت كل البراهين القانونية التي أكدت على مصرية هذا الميناء، وتلك المنطقة من خلال ممارسة شتى ألوان السيادة عليها».

يضيف: «وفي حالة حلايب – تحديدا – فإن أفخاذ قبيلة البشارية الواقعة شمال خط ٢٢ تتنوع روابطها بمصر، أكثر مما ترتبط بالسودان، والكلام من وثيقة بريطانية تتحدث عن بدنات البشارية المقيمة شمال خط ٢٢ .. وهي على النحو التالى:

□ جاء عن بدنة «الحمادوراب» .. أن لهم علاقات متنوعة مع العبابدة في مصر، ويتصاهرون معهم كثيرا، ولهم قرى دائمة في أسوان ودراو وغيرها من الأماكن على النيل.

□ الألياب.. وجاء عنهم أن لهم نفس الروابط مسع العبابدة التي للحمادوراب.

□ الأمراب.. وجاء فيهم أن لهم علاقات واضحة مع أسواق جنوب مصر، ولم يبق بعد ذلك غير الشانتيراب الذين جاء عنهم في الوثيقة «أنهم يتنقلون عبر خط ٢٢ لأغراض قبلية».

ويصل د. يونان إلى نتيجة مفادها: «لعل ما جاء في هذه الوثيقة يشير إلى حقيقة لم نكن ندريها من قبل، وهي أن الترتيبات الإدارية لم تتم لأسباب بشرية متعلقة بمصلحة أبناء القبائل المقيمين شمال خط ٢٢..

بقدر ما تمت لأسباب إدارية تتصل برغبة حكام الخرطوم البريطانيين في التعامل مع ناظر واحد للبشارية الذين آثروا أن يضعوهم جميعا في سلة إدارية واحدة» . !

(Y)

ويمتلك د. «السيد فليفل» صورة ذهنية عامة ترى أنه منذ أن وطئت أقدام المستعمرين أرض السودان، سعوا جاهدين إلى فصله عن مصر، وهو ما ظهر جليا في اتفاق الحكم الثنائي ١٨٩٩، حيث ظهر خط ٢٧، كخط فاصل بين كيانسي وادى النيل – مصر والسودان – وقد تتابعت الإجراءات البريطانية الساعية إلى تأكيد هذا الاتجاه.

ويعدد فليفل الإجراءات بقوله: تقليص عربى الاتصال بين الجانبين إلى أدنى مستوى ممكن، التضييق على التجار من الجانبين إذا ما سعوا إلى الاتصال، استخدام مقاسات مختلفة لخطوط السكك الحديدية، تأسيس كلية جوردن التذكارية بالخرطوم وجعل التعليم فيها باللغة الانجليزية، وهو ما أفرز صفوة سودانية جديدة راحت تبحث – بمقتضى الارتباط الثقافي بالانجليز – عن مستقبل للسودان بشكل منفصل.

ويسرى د. «محمسود أبسو العنين» أن النسزاع حسول مثلث حلايب والشسلاتين ارتبط بعاملين أساسسيين الأول يتمثل في استقلال السودان عام ١٩٥٦، بعد نحو قرن وثلث من الارتباط السياسسي بمصر، والثاني تظهر آثاره مع الأزمات المختلفة التي اعترت مسيرة العلاقات المصرية

السودانية.. ويشير إلى إنه على مدار ١٣٦ سنة منذ أن فتح محمد على السودان، وحتى استقلاله لم ينظر المصريون إلى السودان إلا من خلال منظور وحدوى، سواء أن السودان جزء من الدولة المصرية أم بمصطلح وادى النيل، وقد شارك كثير من السودانيين في هذه النظرة، بالرغم من الفترة الاستثنائية للثورة المهدية في السودان.

أما فيما يتعلق بمثلث حلايب. فتذكر الحقائق التاريخية الموثقة أنه نشأ بمقتضى قرار وزير الداخلية المصرى الصادر في ١٩٠٢/١١، وطبقا لهذا القرار، تم وضع المنطقة الواقعة في الركن الجنوبي الشرقي لصبر، والمحاذية لساحل البحر الأحمر «منطقة جبل علبه أو مثلث حلايب» تحت إدارة المحليات السودانية بغرض توحيد إدارة شئون القبائل، ولم شمل جماعة البشارية المصرية، مع كتلتهم الرئيسية الواقعة داخل الجانب السوداني.

ووفقا لهذا التعديل الإدارى، تم تحديد مناطق البدو فى الإقليم لتضم ما يعرف بمثلث حلايب المصرى، وقاعدته تقع على خط ٢٢ شمالا، وطوله نحو ٣٠٠ كم، وضلعه الشرقى يقع على ساحل البحر الأحمر بطول ٢٠٠ كم، بحيث يبدأ من جنوب حلايب على خط الحدود حتى بئر الشلاتين فى الشمال، أما الضلع الغربى، فهو متعرج، لكن على شكل خطوط مستقيمة تقريبا، حيث يمر الخط ببئر «منيجة» ثم جبل «تجروب» .. ثم جبل «أم الطيور» فجبل «الديجا» .. حتى يصل إلى خط التقاطع مع خط الحدود السياسية.

- والمثلث الذى يشكل قيام حلايب، يبلغ وفق التحديد ١٨ ألف كيلو مترا وهى مساحة تقارب مساحة دلتا النيل، كما يمتلك جبهة بحرية على ساحل البحر الأحمر بطول ٢٠٠ كم، مواجهة تقريبا لمنطقة الحجاز بالسعودية. ويقدر عدد سكانه وفق إحصاء ١٩٩٧ نحو ١٣,١١٨ نسمة ينتمون إلى قبائل البشارية والعبابدة، وأعداد قليلة من قبائل أخرى، ويشكل البشاريون نحو ٧٠٪ من السكان.

- مثلث جبل «بارتازوجا» .. وقد نشأ بمقتضى القرار الإدارى لوزير الداخلية المصرى في ٤ /١٩٠١ / ١٩٠٠. وإعمالا على نفس المبدأ القائم على فكسرة توحيد القبائل، حيث تقرر وضع قبائل العبابدة التى تعيش جنوب خط ٢٢ شمالا لنفس النظام الإدارى المصرى التى تخضع لهم كتلتهم الرئيسية التى تعيش على الجانب المصرى من خط الحدود.

وهذه المنطقة تقع غرب مثلث حلايب على الجانب السوداني وتشكل جيبا داخليا حبيسا داخل الصحراء، مساحته غير دقيقة، لكنها تقترب من تُسع مثلث حلايب، وتعتبر منطقة جبلية وعرة، حيث تبدأ عندها فروع وادى العلاقي، وتقطنها غالبية من قبائل العبابدة ذات الأصول المصرية.

(^)

كنت في الخرطوم، عندما صرح الرئيس السوداني عمر البشير لصحيفة خليجية في شهر أغسطس ٢٠٠٢ بأن «مثلث حلايب سوداني، وأن الأمر برمته معروض في مجلس الأمن» وقتئذ سمعت تفسيرين، أحدهما دبلوماسي من الدكتور مصطفى عثمان وزير الخارجية بأن الأمر لا يستحق زوبعة، وربما أرادت الصحيفة «إشعال الموقف» فطرحت المسألة على هذا النحو.. نحن - والكلام لعثمان - نريد منطقة المثلث، منطقة تكامل، ودافع بشدة عن وجهة نظر البشير التي تصب في ذات الاتجاه.

أما التفسير الثاني. فسمعته من بعض المحللين السياسيين السودانيين الوحدويين. بأنه تآمر أمريكي على العلاقات المصرية - السودانية، واستغلال للموقف المصرى من اتفاق مشاكوس الذي وقع بين النظام السوداني والحركة الشعبية، لأن وجهة نظر مصر كانت تأخذ بالحل الشامل وعدم استبعاد أو إقصاء أي قوى سودانية من هذه القضية.

وقد ارتبط النزاع على الحدود في مثلث حلايب، بأزمات العلاقات المصرية السودانية، وفترات التوتر بعد استقلال السودان عمام ١٩٥٦، فقد قادت حكومة الثورة في مصر – كما يقول الباحث د. محمود أبو العينين – مفاوضات صعبة مع الجانب البريطاني من أجل تحقيق الجلاء عن وادى النيل كله، سواء في مصر أم السودان، وتم البدء بالسودان، حيث انتهت المفاوضات بتوقيع اتفاقية السودان في ١٩٥٠ فبراير ١٩٥٣، وأعقبها الوصول إلى اتفاقية الجلاء في مصر في ١٩٥ أكتوبر ١٩٥٤.

غير أن الملابسات التى أحاطت بعملية تقرير المصير فى السودان، وما صاحبها من هجمات إعلامية متبادلة بين البلدين، وما أسفرت عنه من تصميم السودانيين على الاستقلال، وتخلى الاتحاديين عن مبدأهم وهو الاتحاد مع مصر.. كل هذه الأوضاع ساهمت فى تبديد أحلام وحدة وادى النيل.. ومع رضد الأزمات صعودا وخمودا نرى:

١ - ينشب النسزاع ويتصاعد في حالة وصول حكومات سودانية مناوئة لمصر، ونرصد حكومة عبد الله خليل وحبزب الأمة ١٩٥٨، ووصول الجبهة الإسلامية للحكم عقب انقلاب يونيو ١٩٨٩.

٢ - يخمد النزاع حول حلايب في فترات استقرار العلاقات.

٣ - في كل الحالات. تسعى مصر وهي تدير النزاع إلى عدم تدويله،
 والسيطرة عليه وضبطه في الإطار الثنائي، حفاظا على خصوصية العلاقة
 بين البلدين.

(٩)

وأنقل شهادتين

هما تأكيد على هذا التلاحم المصرى السسوداني، وتأكيد في المنظور السياسي والحدودي على مصرية حلايب وشلاتين.

الأولى: لسفير السودان السابق في مصر أحمد نور، والتي اعترف بها في «ندوة الحدود المصرية السودانية بالقاهرة عام ١٩٩٧» وهي تفيض رقة وحميمية، هي طابع السودانيين الوحدويين.

يقول: «أشعر بحساسية بالغة عندما أتحدث في موضوع الحدود، لا سيما وأنا أقيم في قرية على الحدود، يقع نصفها شمال خط ٢٢، ونصفها الثاني في جنوبه! .. وعلى رغم هذه الحساسية فقد أخذت من كلا البلدين خيرها وإيجابياتها، فقد تعلمت في مصر، عندما كان التعليم فيها منارا للعالم الإسلامي، واشتغلت في السودان، عندما كان العمل فيها هدفا لكل مصرى وسوداني» .

يضيف: «هذه ليست انتهازية، لأننى لازلت أعتبر مصر والسودان بليدا واحدا، ولا شك أننى عانيت من ذلك، وأعتقد أن وجود السكان والقبائل في مناطق الحدود يساعد على الاستقرار».

أما الشهادة الثانية، فصاحبها رجل سودانى جميل، جاب السودان شرقه وغربه وجنوبه وشماله كرجل تعليم، لكنه استقر في عام ١٩٩٠ في المثلث، ويدير مدرسة ابتدائية في «أبو رماد» ولم يبرح المنطقة منذ ذلك التاريخ.

هو فنان تشکیلی فطری.

أسأله: هل أنت سوداني؟

يجيب: لا

أعاود السؤال، وهل أنت مصرى؟

يقول: لا

إذن.. أنت من؟

يقول الفاضل خالد أشهر «معلم» في المثلث في العقدين الأخيرين، أنا ابن هذه المنطقة، أعلم أبناءها، الذين تخرج فيه الكثيرون، وعادوا ليعملوا معى في المدرسة، أنا مصرى سوداني، أو قل سوداني مصرى، أقترب من الستين، اخترت الحياة في هذه المنطقة الأثيرة إلى نفسى وعقلي، أرسم عندما تتاح الظروف، درست التاريخ جيدا، وخرجت بنتيجة: أننى من هنا، وأولادي هنا، بالرغم من أننى ولدت وسط السودان!

يبقى القول:

هذه أرض أجدادي.. ومفتاح الحل لأحفادي.!

الأقصر: الحياة والخلود

فى أذنى قول د. سمير فرج رئيس مدينة الأقصر – هاتفيا – يرن نحن أولى بتاريخنا، بتراثنا، وأحق بحضارتنا.

ونفس الجمل القاطعة التى تحمل معنى التحدى، أسمعها من عاشق الأقصر الفتى الشاعر أحمد فؤاد جويلى. وكأنهما اتفقا على هذه الحماية المستغرقة فى حبب هذه الأرض، حتبى وإن كانت نزعتهما شديدة الشوفينية، هنا المهم الوعى بالتاريخ، بالأرض، والأكثر بالوطن.

حزمت أمرى للسفر إلى الأقصر، مدينة الحياة والموت، والأكثر شمسا وخلودا، وكنت قد زرتها خلال الشهور الخمسة الماضية ثلاث مرات، لكن هذه المرة تكون الزيارة مع سبق الإصرار والترصد، للتعامل التاريخي والمستقبلي مع المدنية، الناس، الأرض، الأثر.

وأذكر، وأتذكر، أول زيارة لى للأقصر فى شناء ١٩٦٥، عندما كنت طالبا بمدرسة المنصورة الثانوية، وكان ضمن منهج الدراسة - حينذاك - زيارة الأقصر وأسوان، وذلك لتنشيط الذاكرة التاريخية، وخلق حالة الانتماء لهذا الوطن.

وأتذكر دموع جدتى، وهى تثنينى عن هذه الرحلة، لأننى سأغيب عنها لأول مرة خمسة عشر يوما، «أكيد، أكيد ياولدى المشوار طويل، والبلاد بعيدة، وأنت مازلت صغيرا، تبكى بدموع حارة، وتقسم بغربتى».!

فى حين شـدت من أزرى أمى، وقالت لجدتى : «يا خالتى، خليه يشوف الدنيا.. ويتعلم» !

تذكرت هذا المشهد العاطفي وأنا على متن الطائرة، وشتان ما بين الزمان ووسيلة السفر، منذ أربعة عقود كانت الرحلة تستغرق من المنصورة إلى الأقصر نحو أربعة وعشرين ساعة، والآن بين القاهرة ومحطة وصولى.. ساعة!

يوقظني من غفوتي وذكرياتي صوت احتكاك عجلات الطائرة بأرض مطار الأقصر، وتأهب كل ألوان البشر لمغادرة الطائرة.

(1)

يواجهنى شروق الشمس، إنه صباح جديد يطل على مدينة الحياة والموت. لقد بعثت في الشمس الحياة، وفي لحظات الإشراق، يستشعر الإنسان جمال الصباح المنتصر للحياة.

وشروق الشمس وغروبها فى الأقصر يمثل نقطة التقاء بين سلسلة ثقافات دينية ثلاث، فغروب الشمس فى عالم الأموات يمثل ثقافة الديانة المصرية القديمة، وعودة الشمس من رحلتها الغاربة، تعنى بعث الدفء والحياة، وهى تمثل فى العقيدة المسيحية «عودة المخلص» .. أما فى الثقافة الإسلامية، فالموت والحياة ربط بين ما هو باق، وما هو زائل، إنها تعادل الزمن التاريخى مع الزمن الكونى.

اللحظة

لحظة الشروق

والشعور تحديدا: مع وهج النور الشفاف، تجسد الجمال، والأفق الخالد بالأقصر امتد فوقه حركة الشمس، ويقطعه النهر المتدفق في لحظة الشروق!

وتتقاطع مع اللحظة الشاعرة، واللقطة الساحرة المبشرة بالحياة، مع شروق شمس يوم جديد في الأقصر حال وصولى.. صوت الشاعر جويلى، وقوله:

من التراب أقلع الشجر وأقلعت حقول أتى المزارعون أتى المزارعون مضى ربيع لدحهم إلى الاقول وغاصت الجذور نحو باطن.. الثرى وينجلى الجدار عن نقوش قارة جديدة من النخيل والسنابل وطار – فى النقوش – سرب طير وجاء صوته مموسقا.. مغردا لك الجمال أيها الوريث

(Y)

وتبدأ تباشير الرحلة من اتصالين هاتفيين لسمير فرج وأحمد جويلي حول هذه الحملة المستعرة في الإعلام الفرنسي، وكأن قدرنا أن «نكون رد فعل»!

الحملة تهاجم مشروع تطوير الساحة الأمامية لمعابد الكرنك حيث حولتها العشوائيات إلى بؤر من الإهمال، وتهاجم - أيضا - ما يحدث في البر الغربي، وتصف من سيتم نقلهم إلى مساكن جديدة بها مياه وكهرباء بأنه «تهجير».

حملة الفرنسيين في الميديا الفرنسية، ظاهرها الرحمة، وباطنها التضليل.

في الظاهر حماية الآثار المصرية باعتبارها تراثا إنسانيا عالميا.

والباطن.. مصالح البعثة الفرنسية في الأقصر، حيث تحتل مساكنهم أهم وأجمل بقعة على النيل، في مواجهة الدير البحرى، وتغلق الطريق على معابسد الكرنك في رؤيته للبر الغربسي، والدير البحرى، وتقف حجر عثرة أمام الرؤية المقدسة لمساكن الأموات.

ونقطة البداية في التطوير الدراسة التي أعدها البرنامج الإنمائي للأمم المتحدة – والتي تستهدف التخطيط المستقبلي المتكامل لمدينة الأقصر حتى عام ٢٠٣٠ بأبعاده الثقافية والاقتصادية والسياحية، وبحث متطلبات المدينة واحتياجاتها المستقبلية على عدة مراحل.

ومن أهم بنود هذه الدراسة تفريغ المناطق الأثرية من العشوائيات المنتشرة فوقها وبجوارها، خاصة وأن الأقصر مقامة على مدن أثرية كاملسة لأقدم حضارة عرفها الإنسان، وتستهدف الخطة - كما يقول د. سمير فرج - إعداد المدينة كمتحف مفتوح.

ظلت الدراسة حبيسة الأدراج سبعة أعوام لعدم وجود موارد مالية، خاصة أن تكاليف تنفيذها يضل إلى سبعة مليارات جنيه.

بدأ سمير فرج - بإرادة المقاتل وروح الفنان - في إزاحة التراب عن هذه الخطة بعد أن عرضها على رئيس الوزراء د. أحمد نظيف، ومع تحمسه بدأ في إزالة عشوائيات وفقا للقرارات الإدارية التي كانت متجمدة، لا سيما وأن القرار الجمهوري رقم ٢٥٣ لسنة ١٩٨٩ يعتبر الأقصر مدينة ذات طابع خاص».

بدأت حركة التطوير تسدور مع حماس سمير فرج، وكان فى قلبها «تطوير الساحة الأمامية لمعابد الكرنك» التى تستهدف إعادة الكرنك إلى ما كان عليه قبل خمسة آلاف عام.. وباعتبار أن الفرعون كان يقف فى بهو الكرنك ساعة الغروب ليطل مباشرة على معبد الدير البحرى فى البر الغربى عبر نهر النيل.

واقتضى الأمر شجاعة إزالة ما يقف أمام بهو الكرنك، وبالتالى، فقد تمت إزالة المبانى الإدارية فى المنطقة، منها: تفتيش الآثار، ومبنى الصوت والضوء، ومركز الشباب، ومدرسة إعدادية، واستراحة لموظفى هيئة الآثار، إضافة إلى ٤٨ منزلا ومحلا عشوائيا تقمع جميعها فى مواجهة المعابد، وتعوق الرؤية.. وقد تمت إزالة ٤٢ بازارا ومنزلا.

ومطلوب أيضا. إزالة مركز شرطة الأقصر، ومسجد وكنيسة وقصر الثقافة، ومساكن البعثة الفرنسية التي تسمى «القرية الفرنسية» والتى تقع على النيل مباشرة وتحجب الرؤية عن معابد الكرنك، فضلا عن منزل الأثرى الفرنسي جورج لوجران المتوفى عام ١٩١٧.

وعند قيام المجلس الأعلى لدينة الأقصر بطلب إزالة المساكن المصرية التي يقيم فيها الفرنسيون فضلا عن منزل لوجران.

قامت الدنيا ولم تقعد.!

رفض الفرنسيون بشكل قاطع الإزالة، لأن منازلهم مقامة على النيل مباشرة، ورفضوا جملة وتفصيلا مشروع التطوير، وصوروا الأمر في الميديا الفرنسية على أنه استيلاء على الأملاك الفرنسية، بالرغم من أنها مصرية مائة بالمائة! وقالوا لسمير فرج الذى نقل لى الحكاية بمرارة «البيوت موجودة منذ سنين.. لماذا تريدون – الآن – الاتها».!

كما رفض الأثريون الفرنسيون «من باب الوصاية» إزالة المساكن العشوائية المقامة فوق مقابر الأشراف والتي تصل إلى ٢٠٠ مقبرة بمنطقة القرنة بالبر الغربي. !

وتتوالى الحملة المسعورة، ويتم استعداء اليونسكو على مصر، وآثار مصر، وعلى سيادة مصر. !!

وتصل رسالة إلى رئيس هيئة الآثار المصرية د. زاهى حواس من اليونسكو مفادها بأن ما يحدث في الأقصر يضر بالآثار المصرية التي هيئ ضمن الستراث العالمي الإنساني. ا .. ولأن زاهي حواس مصرى ينتمى فكرا وقلبا وعقلا إلى مصر.. فقد كان رده قاسيا «بنينا حضارتنا

منذ سبعة آلاف عام، ونعرف جيسدا كيف نصونها، ونعتز بها، ونحافظ عليها»!

تتواصل الحملة وتشتعل حول بيت الأثرى الفرنسى جورج لوجران، وقد تم تشييده على ضفاف معبد الكرنك عام ١٩١٦.. وكان لوجران والذى توفسى عام ١٩١٧ بالأقصر – ونقل جثمانه إلى القاهرة ليدفن فيها حد عمل مفتشا للآثار المصرية مع بداية القرن العشرين، وقد اعتبر الفرنسيون المحدثون هذا البيت «أثرا» .. ويذكر هنا الجهود الكبيرة التى بذلها لوجران في عمليات استكشافية كان لها نتائجها الهامة في البحث عن الآثار المصرية، وسجل اسمه في تاريخ الإنسانية، وهذا أمر لا ينكره الأثريون المصريون.

فضلا عن أن البيوت التي يسكنها الفرنسيون والتي شيدت في العام ١٩٦٧، أقيمت «خطأ» على الميناء النهرى الذي كان يربط معابد الكرنك ونهر النيل، ومعه القناة الرئيسية للميناء، حيث كانت تبحر الزوارق الثلاثة المقدسة للإله آمون وزوجته من الميناء إلى البر الغربي.

ويعلق رئيس قطاع الآثار المصرية صبرى عبد العزيز على «الضجة» بقوله: «بيت مسيو لاجران ليس أثرا يجب الاحتفاظ به، سنزيل المنزل لإحياء الميناء القديم الذي يقع تحقه، والغرض فتح الرؤية أمام معابد الكرنك».

بينما يـرى مدير قطاع الآثـار بالأقصر منصور بريـك «أن الضجة افتعلت للإبقاء على المنازل التي يقيم فيها الأثريون الفرنسيون، الذين

يرون في هدمها ضعف منهم. هي حالة عناد لا أكثر أو أقل، هذا بالرغم من أن دومنيك فالأبيل مدير المركز الفرنسي بالقاهرة قد وقع على وثيقة عام ١٩٦٧ بهدم منزل لوجران»!

(٣)

وفى إطار الحملة المغرضة ضد مصر فى الميديا الفرنسية والتى دفعت اليونسكو إلى اتهام مصر بتشويه الآثار، زعموا أن مواطنين من الأقصر بعثوا لهم برسائل استغاثة لإنقاذ آثار الأقصر من محاولات تشويهها تحت لافتة «التطويسر» .. ومن هذه المزاعم أن نقل مواطنى البر الغربى فى منطقة القرئة من بيوتهم إلى بيوت أخسرى، هى عملية «تهجير» جديدة. !

وعبرت النيل إلى البر الغربى وشاهدت البيوت القديمة.. والجديدة وقمت بزيارة لمنزل قديم يملكه الحاج محمد أبو طايع، ويبلغ من العمر ٩٣ سنة.. لكنه قادر على الحركة، صاحب ذهن مرتب وصاف، وهو يقود حركة المعارضة لنقل البيوت من فوق الجبانات إلى القرية الجديدة فسى نجع الطارف في حين أن حفيده الذي يلقب «بأحمد العمدة» له رأى آخر.

الجد محمد أبو طايع حالـة فرعونية خالصة. أقرب إلى غصن البان القوى برغم السنين.

يحكى عن علاقته بكارتر مكتشف مقبرة توت عنخ آمون، وحسن بك فتحى المعماري المصرى العظيم، صاحب نظرية عمارة الفقراء.

يقول الجد محمد: إن منزله المبنى من الطوب اللبن، عمره الآن ١٢٠ سنة، ورثه عن أبيه، ويعيش فيه أولاده وأحفاده، وهو على مساحة كبيرة، ومثبت في خارطة الآثار، وأيام الملك فاروق صدرت قرارات إزالة لكل بيوت البر الغربى، ما عدا هذا البيت، الذي يقع في نجع «الحروبات» وهو واحد من نجوع القرنة.

ويؤكد، أنه بوصفه «دلال النجع» .. والدلال هنا «بمعنى الحكيم الراشد» .. وليس السمسار، هو الذي يحكم في المنازعات بين الناس في النجع.

لكن يا جدى الحاج – هكذا ناديته – تحت بيتك سرداب، وأكيد بالسرداب آثار، لذلك، أنت وغيرك لا ترغبون في ترك بيوتكم وهي بلا مياه أو كهرباء.!

ينتفض الجد من جلسته، قائلا في هياج، السرداب ننام فيه شتاء بلا أغطية، وصيفا بلا مراوح!

وأخذني من يدى، وراح يعدو كشاب في العشرين من العمر، يعرف طريقه في الظلام، واستخدمنا - نحن - البطاريات، ونور أجهزة الموبايل لنعرف طريقنا الذي يعرفه هو جيدا.

توقف وهو يقول: «فيه إيه في السرداب، قسش، أرز، تموين، فين الآثار» ؟ ويضيف: «الشيخ أحمد الطيب وأخوه محمد أخذوا قطعة واسعة، بنوا فيها قصور، ومع ذلك لم يتركوا بيتهم.. ليه؟ » .

نعود. لنشرب الشاى، يحكى الجدعن أيام زمان، الذى كان العامل يتقاضى فيها أجرا من مستر كارتر، وينطقه «كات» .. مائة فضة! .. أما أيام حسن بك «يقصد المعمارى حسن فتحى» فكان رجلا كريما، يدفع للعامل – ومنهم أنا – ثلاثة قروش يومية.

يضيف: «الناس أيام زمان كانت تعبانة ماليا، لكن الدنيا كانت زينة» .. أما هذه الأيام «الدنيا هاصت ولا واحد طايق التاني» .. فضلا عن «التليفزيون خسر الناس، والبطالة زادت بين العيال والرجالة والنسوان» .!

وحملنى الجد محمد أبو طايع رسالة إلى «حاكم المدينة».. يقصد د. سمير فرج.. بأنه لن يترك بيته إلا إذا حصل على مساحة أرض كبيرة تساوى مساحة بيته الحالى.!

وينقل لى حفيده «أحمد العمدة» رأيا آخر، مخالف لرأى جده، ويقول: «نحن سوف ننتقل إلى البيت الجديد في نجع الطارف لأنه مسكن صحى تتوفر فيه المياه النقية والكهرباء والصرف الصحى، ولابد مسن ترك هذه المنطقة الأثرية.. على الأقل سنتخلص من تهمة سرقة وتهريب الآثار».!

وأمّا في هذه القضية تحديدا، فقد شاهدت على الطبيعة المنازل الجديدة، وهي لا تبعد كثيرا عن نجوع القرنة، وهي تكون في مجملها قرية جديدة، حيث تقع مساحة البيت الواحد في ١٧٥ مترا، منها ٧٥ مـترا مبانى، ومائة مـتر كحوش مسور.. فضلا عـن أن القرية

الجديدة - كما يقول د. سمير فرج - تضم مدرستين وقسم شرطة ومركز شباب وسوقًا تجاريًا، وقد روعى استخدام عوامل الطبيعة في البناء، بحيث تشكل القرية جزءا من المنظور العام للمنطقة الجبلية.

(1)

وقبل أن يطوى التطوير صفحة البيوت المقامة منذ مئات السنين على مقابر البر الغربى، تتدخل «يد التوثيق» لفنان تشكيلى شاب «عمار أبو بكر الصديق» والذى يعمل معيدا بكلية الفنون الجميلة بالأقصر، راح يسجل بريشته هذه البيوت الطينية، يستنطقها، يخاطبها، وتخاطبه، يحولها إلى لوحات من «لحم ودم» .. وشاع بين أطفال النجوع أنه منحاز للبيوت الطينية، بعد أن كان الأطفال من أبناء الميسورين يتباهون ببيوتهم المبنية من الطوب الأحمر والمسلح، ولم يكتف عمار «٢٧ سنة» بذلك، بل وعلى حد قوله : «قمنا بإنشاء جمعية بقرية المحروسة لرعاية التراث، تضم في عضويتها من يعملون بالأدب والإعلام والمسرح والعرائس.. وبالطبع الفن التشكيلي» .

يضيف: «وتنحصر مهمة هذه الجمعية في رعاية التراث القديم، ومحاولة حمايته ورصده من خلال الطراز المعماري القديم والعناصر البيئية التي تعكس تأثر الفن بالمقيمين في هذه القرى، وقد تم عقد ورش عمل للأطفال لتربية جيل جديد يستطيع الحفاظ على هذا التراث البيئي الخالص الذي يعكس طبيعة ثقافية خاصة، والمهدد بالانقراض،

وأنتجت هذه البورش العديد من الأعمال الفنية شديدة التلقائية، والمعبرة بشكل صادق عن الزمان والبيئة، وأخذنا هذه التصميمات، وأعدنا تنفيذها عن طريق الحرفيين التلقائيين.

(0)

تصل بعثة اليونسكو إلى الأقصر، متزامنة مع زيارتى، وتضم رون فان أورس «هولندى الجنسية» ويعمل رئيسا لقسم البرامج المتخصصة وعضوا في لجنة الحفاظ على التراث العالمي، والدكتور كريستوفر يانج «إنجليزى» وهو أثرى متخصص في إدارة المواقع الأثرية.

وقاما بجولة في مدينة الأقصر، ومناطقها الأثرية برفقة د. سمير فرج، كما قاما بزيارة البر الغربي، وقد تابعت البعثة عن قرب، ولاحظت دقة فحصهما لكل صغيرة وكبيرة، وتصويرهما لكل شيء، وكتابة ملاحظاتهما، وكأنهما «قاضيان» . ا

وكان على مواجهة البعثة، بإحساس مصرى، قبل واجبى المهنى كصحفى، ولا أنكر أنها كانت مهمة صعبة فى الحصول على تقريرهما قبل أن يرفعاه إلى رئاستهما فى باريس. لكنهما أكدا لى بداية:

«أن من حق السلطات المصرية إدارة مشروعاتها لتطوير المناطق الأثرية، وأن زيارتهما لم تكن بقصد التدخل، بل للمتابعة، والوصول إلى إجابات لتساؤلات وردت في خطابات من مواطنين مصريين يعيشون في الأقصر، زعمت تعرض الآثار المصرية للخطر» !

ونفى رون ما تردد من أن اليونسكو قد أرسلت خطابا شديد اللهجة إلى د. زاهى حواس، بل كانت رسالة تحمل أسئلة، وقد جلسنا معا.. في جلسة ودية، وكانت نتائجها إيجابية.

فى حين قال د. كريستوفر: إن الحكومة المصرية تعهدت بقبول المسئولية فى الحفاظ على تراثها الإنسانى، فضلا عن حقها فى وضع خطط تطويرية لمناطقها الأثرية، بالتشاور مع مركز التراث العالمى، التى تحتل فيه الآثار المصرية موقعا متميزا.

وأكد أنه من حق الحكومة المصرية إزالة العشوائيات، بل ومنزل الأثرى الفرنسي جورج لوجران، لأنه أقيم منذ البداية في المكان الخطأ، كذلك ما يسمى بالقرية الفرنسية.

وإن كان رون قد تمنى لو تم تفكيك منسزل لوجران ونقله إلى مكان آخر.. تعبيرا عن الاعتراف بجهوده الاستكشافية التى تمت في بداية القرن الماضي.

وعن نقل مواطنى البر الغربى، قال رون: إنه يرغم وجود هذه المنازل على موقع أثرى هام. إلا إنه يتفهم حنين المواطنين إلى منازلهم الذين عاشوا فيها عشرات السنين، ويتمنى على الحكومة المصرية أن تقيم مع المواطنين حوارا قبل نقلهم إلى موطنهم الجديد في نجع الطارف.

ويعلق رئيس قطاع الآثار المصرية صبرى عبد العزيز على اعترافات بعثة اليونسكو بقوله: «إنه من الإجحاف إنكار جهد الفرنسيين في عمليات الاستكشاف، وإن التخطيط يشمل إقامة متحف كبير، سيتم في جزء منه الاحتفاء بكل الذين ساهموا في عمليات الاستكشاف ومنهم لوجران وشيفرلييه وأوجست ماريت».

يضيف: «لقد جاءت البعثة بفكرة خاطئة عن التطوير، لكنها تعود بانطباع إيجابى بعد أن شاهدوا كل شيء، وكنا واضحين معهم، لا سيما وإن التطويسر لايهدد التراث الإنساني، بل هو لأجل الحفاظ عليه، بل وإن السلطات المصرية دعت خبراء اليونسكو للمساهمة في تطوير المناطق الأثرية».

(7)

ولأننا في مدينة الحياة والخلود، الشروق والغروب، وكل ذات فلسفة خاصة ورؤية، ساقتنى قدماى بعد يوم حافل في شمس الأقصر الملتهبة إلى حافة النيل، حيث الشمس في طريقها إلى الرحيل.

هى راحلة إلى الغرب حيث مدافن الملوك والملكات والأشراف، بل وإن مدينة العمال التى تبلغ عدد مقابرهم عشرين ألفا وهم الذين شيدوا هذا التراث الإنساني المبهر.

وفي اللحظة.

لحظة انحسار الشمس في رحلتها اليومية.

يشـعر الإنسان برعشـة غريبة.. هي رهبة ممزوجة بالسكينة مع جلال الليل. وفى لحظة سقوط الشمس على الجبل فى البر الغربى، يبدو الجبل وكأن يد فنان قد حولته إلى جداريات. لكن الحقيقة أن من رسم ونقش ونحت هى الشمس بدرجاتها المتباينة ذات اللون الأحمر فى ساعة الأصيل.

إنها لحظة اكتسى فيها النهر والجبل بآخر ضوء، فتعطى الرهبة والسكينة في آن. وتدفع الإنسان إلى التأمل العميق، وتصل به إلى إثارة السؤال المفتقد. لقد عرف الأجداد ما لم نعرف. لقد توصلوا إلى الحقيقة.!

ويصل إلى أذنى فى هذه اللحظة المقدسة وميض صوت الشاعر: من الوميض، والرعود، والزلازل يدق جرسً يدق فى السماء وراقد يغوص فى النقوش

تدب في العروق رحلة الدماء يسير برهة وينفض الغبار عن يديه ويستحم في بحيرة البقاء..!

يحرك العيون والأنامل

(V)

أستفيق من لحظة تأمل ما بعد الحياة، لأعود مرة أخرى للحياة..

لأن فيها ما يستحق الحياة، أعود إلى نهار يسطع على الأقصر التى تحولت إلى «ورش عمل» في كل الاتجاهات، في منطقة الآثار، وفي أنحاء المدينة التي تحولت ألوان مبانيها إلى لون «ثمرة الدوم» .. وتم اختيار هذا اللون حتى لا يطغى على ألوان الآثار والمعابد.

ومع د. سمير فرج أجد تساؤلا وقد طرح نفسـه دون ترتيب: هل الأماني ممكنة؟!

يقرر في إجابة سريعة وقاطعة.. نعم الأماني ممكنة!

لقد فتحت على نفسك النار من كل الاتجاهات، من أصحاب المصلحة في عدم التطوير، من أصحاب البازارات، وربما من رجال الدين، مسلمين ومسيحيين، من مهربي الآثار، ومن اليونسكو؟!

ما الحكاية

هل تظن أنك مازلت مقاتلا في القوات المسلحة، أنت هنا على أرض عمرها آلاف السنين بكل تفاصيلها وموروثاتها، يضاف إليها عيوب هذا الزمان. إ

ما الحكاية يا دكتور؟

يقرر د. سمير فرج رئيس المجلس الأعلى لدينة الأقصر، ويكرر إن الأماني ممكنة، والأحلام يبدأ تنفيذها بالخطوة الأولى، وكلها تصب في إعادة الوجه التاريخي المشرق والحضاري الرائع لدينة الخلود، الأقصر، والوصول إلى ما كانت عليه قبل خمسة آلاف عام! .. وأن تتحول إلى مفتوح، يليق بشعب مصر وحضارته.

يستمر في الحكاية.. الحكاية - يا سيدى - واضحة، خطة أعدها البرنامسج الإنمائسي للأمم المتحدة لتطوير مدينة الأقصر، وقد ظلت حبيسة الأدراج سبع سنوات، نفضنا عنها التراب بعد زيارة رئيس الوزراء أحمد نظيف للأقصر وبرفقته ١٢ وزيرا في أول يناير ٢٠٠٤.

والخطة تصل بنودها إلى ٢٨ بندا، كلها تبدأ بـ «سوف» كان علينا أن نضعها على أرض الواقع، ونبدأ، بروح المقاتل، بدافع الإنجاز، بالإرادة، بالدعم الحكومي، والذي لحقه – مؤخرا – الدعم الشعبي. بدأنا

- □ معابد الكرنك تقع على مساحة ٢٥٠ فدانا، وهى أكبر آثار الدنيا، علينا أن نعيد الموقع لما كان عليه، التكلفة ٢١٠ ملايين جنيه وتبلغ تكاليف إعادة طريق الكباش نحو ٢٤٠ مليونا تم تدبيرها من وزارة التعاون الدولى.
- □ نستهدف رفع عدد السياح من ٣,٥ ملايين إلى ٤ ملايين في العام.
 □ نتجه نحو الظهير الصحراوى، باستثمارات صناعية في ٢٥ ألف فدان، فضلا عن الاستثمارات الزراعية في ٤٠ ألف فدان، والبداية •••١ فدان لمستثمر سعودى.
- □ مرسى نهرى سياحى في منطقة الطود، سيكون أجمل من خليج نعمة بشرم الشيخ.
 - 🗖 أقمنا طريقا دائريا حول الكرنك بلغت تكاليفه ١٢ مليونا.
- □ نقوم بتطوير فكرة الأجداد الفراعنة في سحب المياه الجوفية،

هـم حفروا خندقا، نعيـد حفره مرة أخرى باسـتخدام التكنولوجيا، ويتكلـف ٥٠ مليونا، ٤٠ مليونا من المعونة الأمريكية و ١٠ ملايين من وزارة الثقافة.

□ أقمنا مركز النوبة الحضارى، حيث يقيم ٢٥ ألف نوبى بالأقصر منذ التهجير الأول عام ١٩٣٣، وندرب فيه الفتيات على الحرف البيئية، مع تجهيز نموذج لقرية نوبية سياحية بالبر الغربي.

يضيف.. وكما ترى نعيد تخطيط ميدان محطة السكك الحديدية، مع إعادة تطويرها وتجهيزها على أعلى مستوى لتتلاءم مع وجه الأقصر، مع توسيع الشوارع وتشجيرها، وتغطية أسقف الأسواق، بأسقف ذات شكل جمالى تتناسب والروح التاريخية والأثرية للمدينة. وأؤكد لك – والتأكيد لسمير فرج – أن الأمانى .. ممكنة.! بل كل الأمانى ممكنة.

(4)

وإذا كان د. سمير فرج يرى «أن الأمانى ممكنة». فالأقصر تعج بمبدعيها، وعاشقيها، ومجاذيبها، ودراويشها، الذين يكتبون القصة والشعر، ويبدعون مسرحا راقيا، وفنا تشكيليا يوثقون به اللحظة، لعلهم يلحقون بأجدادهم.

منهم درويش كبير، اسمه «حسين خليفة» كان أول من نبه إلى الاهتمام بالستراث الشعبى المتناثر في حكايات الجدود والجدات، وفنون القول التلقائي. وحسين، وهو قاض كبير، كان المحرك الأساسي لحركة الأدب

في الأقصر منذ سبعينات القرن الماضي، بدأ شاعرا متوهجا، عرفته القاهرة، وكتب عنه فؤاد حداد، ودعاه صلاح جاهين للإقامة في القاهرة، لكنه لفظها، أو قل لفظته، فعاد للأقصر، ينشر، ويكتب، ويعلم.

والمدهش. أن إنتاجه على مدار ثلاثة عقود، والذى كان يعده للنشر، قد احترقت اسطوانته فى الكمبيوتر! وضاع الآخر بين أدراج مكاتب الثقافة الجماهيرية، وبعضه ضاع فى بيوت الأصدقاء! .. لكنه يؤكد لى «سأعيد كتابته مرة أخرى بذات الروح التى كتبته بها من قبل» .!

ودوريس آخر اسمه «أشرف النوبي» مخرج مسرحى، يرقص وهو يمشى، ويمشى وهو يرقص، يحلم بأن تقوم الثقافة الجماهيرية بالأقصر بتدريب المثلين والمواهب الجديدة، ويحلم بتقديم مسرحه فى الشارع، وفى ساحة أبى الحجاج، وفى ساحة معبد الكرنك. يريد فنا يلتحم بالأقصر، ويخرج من تراثها، ومثقفيها، ومبدعيها، يقدم للناس بمختلف ثقافاتهم وجنسياتهم، يخاطبهم بالموسيقى وروح الشعر، لأنه يؤمن بأن المسرح لغة عالمية.

ويتمنى النوبى دعما لفكرته التى تقل تكاليفها عن تكاليف حفل عشاء «!!» وتقل جدا جدا عن تكاليف احتفالات أعياد «الأوبت» التى أقيمت فى الأقصر من عدة سنوات، وأخرجها مخرج قاهرى كبير، وتقاضى أجرا مدهشا، ومع ذلك. لم يقدم تراث «الأوبت» .!

ودرویش آخر ، شاعر وباحث، أحمد فواد جويلى يرى إمكانية تحقيق حلم أشرف النوبى، لأن الأقصر تضم مواهب كبيرة من المخرجين وكتاب القصة والشعر والمسرح، ولديهم اهتمام حقيقي بتراث مصر الفرعوني المتمثل في الحضارة الشاهدة على الأقصر، المشروع يمكن أن يكون أقصريا وديكوره المعبد الأثرى يضيف ويحفظ الأقصر «ترابها وسحابها وناسها» كنزا كبيرا من المعتقدات الشعبية والأساطير، والتراث الشعبي بشقيه الشفاهي والمادي، وإذا كانت كل قرى مصر تختزن هذا الكنز، إلا أن الشقصر – بوجه خاص – لها ما ليس لغيرها من مدن وقرى مصر.

يتذكر جويلى ويوضح .. «وأنت عندما تستيقظ فى الصباح، وتتوجه إلى مدرستك، ويكون أول ما يواجهك بوابات الكرنك العظيم، أو معبد الأقصر، قل لى ما الذى يدور فى مخيلتك، ما الذى تختزنه الذاكرة، كيف تتفاعل صور العمالقة و التماثيل و المعابد، مع سجودك طفلا في بيت من بيوت الله ؟!

ويشرح.. لقد وضعت «خطة أطلس فلكلورى أقصرى «وبدأت فعليا فى اختيار مقر بالبر الغربى، وتأسيس «جماعة حفظ وتوثيق التراث الأقصرى» وقد عرضت الفكرة على د. سمير فرج، فرحب بها، ووعد بتدعيمها.

يضيف.. سنعمل على توثيق المادة التراثية التى سنجمعها، وسوف نجرى دراسات تحليلية لكل قسم من هذه المواد، لإصدارها في مجموعة كتب تحفظ تراث الأجداد.

وتستمر سلسلة الدراويش في حب الأقصر.

و الفنسان التشكيلي «عمار أبو بكر الصديق» قدم من المنيا لدراسة الفنون التشكيلية بكلية فنون الأقصر، فسكنته الأقصر، فأقام بها بعد انتهاء دراسته، وتعيينه معيدا بالكلية، أسأله عن أوجه الشبه بين الطقوس الفرعونية، وملامح الحياة في مصر القديمة، وما يحدث الآن في الحياة المعاصرة.

يقول. ما يحدث في موالد العارفين بالله، هو كثير الشبه مع ما كان يحدث قديما، مثلا: الشكل المصمم عليه مقام العارف بالله بمدينة سوهاج يمثل تطورا طبيعيا لشكل أبو الهول، وما يقدم من نفحات ونندور لمقامات الشيوخ الآن، تشابه تلك التي كان يتم تقديمها في العصور الفرعونية، والشموع والمخبوزات البسيطة تشبه ما يتم تقديمه عند الأقباط وهو «القربان».

ويشير عمار إلى أن فكرة «تغيير توب العارف بالله» سنويا، وغسيل المقام بماء الورد، هو تقليد فرعوني، حيث غسيل قدس الأقداس سنويا بماء الورد.

ويرصد عمار حركة الفنان التلقائي، وهو يرسم جداريات الحج على البيوت الطينية، وهي تعكس الطبيعة المتأصلة في الشخصية المصرية، وتحايله على كل ما هو محرم في رسم الشخوص والرموز بتصميمات مشابهه لتصرف الفنان المصرى القديم.

ويسرى أن أعمال الفنان المصرى القديم، سسواء كانت عمارة أم رسمًا أم نحتًا، هي حالة من حالات التدين الشديد. وبعد أن فرضت الشمس سطوتها على الأرض، انزوت، رحلت عبر النيل إلى الجبل في البر الغربي، وعادت في صباح اليوم التالى مشرقة على الأقصر، التاريخ، البدايات، وأنشد مع الشاعر:

وصللت سالسسه وصلا كما يات القديمة تعلقت أصابعى بصخرة الشاطئ سقطت –مرهقا على الرمال – برهة قصيرة أفقت، قبل أن تغوص في المياه نجمة الحكاية! حقال أن تغوص أن المال على الرمال على المال على على المال على صفيل أن تغوص أن المال على صفيل أن تغوص أن المال المال المال على صفيل أن تعلى صفيل أن المال المال المال على صفيل على صفيل المال المال المال على صفيل المال المال المال على صفيل المال المال المال المال على صفيل المال المال

فقد بلغت من القدم والعراقة و الأصالة، مبلغا كبيرا، وهى من مدن قليلة فى العالم ممن شهد مولد التاريخ، والحضارة الإنسانية، منذ آلاف السنين، فضلا عن كونها تمتلك ثلث آثسار العالم، وكانت الأقصر، ولم تزل جزءا عزيزا من وادى النيل.

وكان الوادى قديما مليئا بالمستنقعات و الأحراش، ينمو بها نبات السبردى واللوتس و أشجار النخيل و الدوم والجميز و السبنط والنبق و الصفصاف و الغاب، وكانت تعيش بها أفراس النهر و التماسيح و الزراف والفيلة و الذئاب و الضباع، كما كانت تكثر فيها الحيات

و الأفاعـــى و الثعابــين، علاوة على أنــواع كثيرة مــن الطيور المحلقة فوق الوادى .

كان هذا حال الوادى قبل اكتشاف الحضارة.

ويشير الباحثون إلى تعدد السلالات و الأجناس البشرية التى عاشت في جنوب الوادى وشماله، فقد ضمت أجناسا حامية وسامية، بل وبحر متوسطية، ويمكن القول بأنها انصهرت معا ولا أحد يستطيع أن جنسا ما قد عاش في منطقة ما منعزلا بمفرده.

ويشير الباحث الأقصرى عبد المعطى الكلاسسى بأن صعيد مصر – والأقصر جسزء أصيل منه – قد سساد فيسه «الجنس الحامسي» القادم من الجنسوب ويدل على ذلك التماثل في الإنتاج الحضارى في مصر والنوبة السفلي.

وغالبية سكان الأقصر من فروع تنتمى إلى أصول سامية، تتفرع من أصل واحد، ترد نسبته إلى سام بن نوح عليه السلام، فيما تنتمى بعض القبائل إلى سلالات مصرية قديمة، وبعضها يرجع إلى سلالات عربية وفدت إليها من شبه الجزيرة العربية، خاصة أيام الفتح الإسلامى، واستمر تدفقها إلى مصر طوال القرون الماضية ومن أهم القبائل التى وصلت مصر «جهينة» و «بيلي» وقد اتجهت الأولى إلى صعيد مصر وشمال السودان، ويطلق عليهم الآن «عرب جهينة»

ومن أشهر القبائل التي سكنت الأقصر، خاصة الكرنك و المنشاة والعوامية، قبائسل «الفهدية» الذي يرجع نسبهم إلى فهد بن جبل

القرشى الهاشمى، الذى يمتد نسبه إلى العباس بن عبد المطلب، كذلك ذرية الصحابى الجليل عبادة بن الصامت، والصحابى محمد بن أبى بكر الصديق، ويسكنون قرية «الجبيل».

كما سكنت القصر وقراها ونجوعها قبائل عديدة وفدت من مكة و اليمن والعراق و تركيا والأندلس، إضافة إلى الأقباط الذين عاشوا بها .. كما يوجد نريات و سلالات يرجع نسبها إلى الفراعنة و اليونان والرومان، و الذين امتزجت دماؤهم بغيرهم في الأقصر.

ومن أشهر الشخصيات التى سكنت الأقصر العارف بالله أبو حجاج الأقصرى، القادم من العراق، وفقا لما ذكره الأدفوى في كتابه «الطالع السعيد».

والناس في الأقصر – خاصة المقيمين في القرى و النجوع – مازال غالبيتهم يتمسكون بالنظام القبلي، بل ويعيشون في ظله.

وهو نظام، يحترم كبار السن من نوى النسب، وأصحاب العقول الراجحة، والأخلاق الحسنة، والسمعة الطيبة، ويؤخذ برأيهم ومشورتهم في حل المشكلات، والصلح بين المتخاصمين، ورد الحقوق لأصحابها، ولا يعقد أو يبرم أمرا إلا بعد الرجوع إليهم و الأخذ برأيهم، ومشورتهم، فهم أهل «الحل والعقد» في المجتمع المترابط ويتميز الناس في ظل هذا النظام بالولاء و الانتماء لعائلاتهم، ويلاحظ وقوفهم بجانب بعضهم وقت الشدة و الأفراح والمناسبات و الترشيح للمجالس النيابية.

وقد تعددت أسماء الأقصر من عصر إلى عصر. وقد وصف هيرودوت مدينة طيبة بأنها المدينة ذات «المائة باب» إذ كانت محصنة بأسوار عالية، وموزعة على أماكن متفرقة، ويدل على ذلك ما جاء في نصوص اللك «أمنوفيس الثاني» الدى يقص علينا «أنه عند عودته ظافرا من حملته في آسيا، علق ستة رجال مهزومين فوق أسوار طيبة».

وقد أطلق العرب المسلمون على هذه المدينة بعد فتح مصر، اسم «الأقصر جمع قصر» .. في إشارة منهم إلى معابد تلك المدينة الشامخة ووصفها المؤرخ ياقوت الحموى بقوله «الأقصر اسم مدينة على شاطئ شرقى من النيل بالصعيد الأعلى، وهي أزلية قديمة ذات قصور» .. في الوقت الذي قال فيه ابن بطوطة «وهي صغيرة حسنة، وبها قبر الصالح العابد أبو الحجاج الأقصري» ..

وورد في معجم البلدان «الأقصر كأنه جمع قصر، وهو اسم مدينة على الشاطئ الشرقي للنيل بالصعيد الأعلى» .. وجاء في الخطط التوفيقية «ومن أسمائها طيبة، وطيوة، واسمها على لسسان العامة لقصر».. وجاء عنها في قوانين ابن مماتي «الأقصرين وهما بالبر الشرقي من النيل يقصد الأقصر والكرنك وبها عنب غاية في الكبر و الحسن، وبها مدرسة لطلب العلم، ويعمل في هاتين البلدتين من الفخار الأبيض النقي الرفيع الذي ليس يعمل بديار مصر .. مثله» .

ويذكر الباحث عبد المعطى الكلاسي أن مدينة الأقصر كانت قديما «أبت الثنائية» .. و ذلك في إشارة إلى قسمى المدينة اللذين يمثلهما معبدا الأقصر والكرنك، وقد أطلق على معبد الأقصر اسم «أبت رسيت» بمعنى «أبت الجنوبية» .. كما أطلق على معبد الكرنك اسم «أبت إيوت» بمعنى «عروش أبت» . ومن الجائز، كما يقول الباحثون أن «أبت» كانت تنطق في عصر الدولة الحديثة «آبى» وهي كلمة إذا سبقتها أداة التعريف للمؤنث «تا» تصبح «تابى» وقد حرفت الكلمة إلى «طيبة» .

وقد جاء في النشيد التاسع من الإليادة «هناك في طيبة المصرية حيث تلمع أكوام سبائك الذهب، طيبة ذات المائية باب، حيث يمر في مشية عسكرية أربعمائة من الرجال الأبطال بخيلهم، وعرباتهم من كل باب من أبوابها الضخمة».

ويفسر الكلاسى كلمة طيبة بأنها مشتقة من الكلمة المصرية القديمة «تا – أبت» .. أى «الحرم» أو «المكان المقدس» .. فضلا عما ذكره و يجل بقوله «إن طيبة مركبة من مقطعين هما «تا» ومعناها «أل» تضاف إلى الاسم المؤنث و «ابى» ومعناها مدخل أو باب، ومن هنا فإن طيبة تعنى الباب، وكانت تطلق على القسم الغربى المعروف الآن ببيان الملوك أو طيبة الأموات»

وقد أطلق المصريون في عهد الدولة القديمة على الأقصر اسم «المدينة الجنوبية» .. وهي عاصمتها والتي أسسها الملك مينا الذي ظهر فى طيبة، ويأتى ذلك بعد نجاحه فى تحقيق الوحدة الشاملة بين مملكتى الشمال والجنوب، وقد اختار مينا هذا المكان تحديدا ليسهل له السيطرة الكاملة على شطرى البلاد.

وفى عصر الدولة الوسطى نسبت طيبة إلى معبودها «آمون» والتى صارت له القبلة، فسميت المدينة «توت آمون» بمعنى «مدينة آمون».. وفي الدولة الحديثة، صارت الأقصر عاصمة سياسية ودينية، وأطلق عليها اسم «المدينة المنتصرة» .. كما أطلقوا اسم «واست» بمعنى «الصولجان» رمز الحكم والسلطان، وفي العصر اليوناني و الروماني، أطلق عليها اسم «ديوسبوليس مجالا» أي «المدينة الكبرى لزيوس».. خيث شبه اليونانيون الإله آمون بالإله اليوناني الشهير زيوس.

وقد أطلق المصريون القدماء على البر الشرقى للنيل «مدينة الأحياء» حيث المعابد الدينية التى تؤدى داخلها طقبوس العبادة والتقرب إلى الآلهبة كما يوجد بها قصبور الملوك و الأمراء و النبلاء و الأشراف، وبيبوت الكهنة والموظفون وعامة الشعب، و أطلقبوا على البر الغربي «مدينة الأموات» حيبث المعابد الجنائزية، وفيها يقوم الملك بخدمة الآلهة بعد موته، كما كان يطلق على مدينة الأموات اسم «برحا تحور» أي «بيت حاتجور» الإله المقدسة في هذا الوادى الموحش، و الذي يوكل أليها مسئولية حماية هذه المدينة من عبث اللصوص حينذاك، لكن في هذه الأيام .. من يحميها من عبث اللصوص المعاصرين.؟!

قالت صغيرتي:

العبرة نأخذها من التاريخ، وننفذ بها إلى الحاضر، ربما نصل إلى تصور للمستقبل.

ويرد عليها فاروق جويده بشعره:

بسيسسن الحسجسارة عساشسسق عرف اليقين على ضفاف النيل يوما فاهتدى وأحسبسه حستسى تسلاشسى فسيسه لم يعرف لهذا الحب عمرا.. أو مدى (١٢)

وقد تعددت الآلهة في طيبة، وتمثل في الثالوث المقدس «الإله آمون» الذي كان يظهر في صورة آدمي، أو في هيئة حيوان على صورة كبش.

«و الآلهـة موت» زوجة آمـون، متمثلة في صورة امـرأة، أو أنثى العقاب، أو أنثى الأسد، و «الإله خنسو» إله القمر، وهو ابن لكل من آمون وموت، ويظهر في صورة إنسان برأس صقر، يحمل على رأسه الهلال، يعلوه قرص القمر كاملا، وقد حظيت بمكانة دينية سامية.

وقد اعتاد مؤرخو التاريخ الفرعوني على تقسيم تاريخ مصر إلى أقسام متتالية، يحمل كل قسم مجموعة أسرات، وصلت إلى ٣١ أسرة، بدأت بالملك مينا موحد القطرين، ومؤسس الأسسرة الفرعونية الأولى عام ٣٢٠٠ ق. م وتنتهى بقدوم الإسكندر الأكبر، ودخوله مصر عام ٣٣٢ ق. م .

وقد آمن المصريون بعقيدة التوحيد، وأن للكون إلها واحداً، هو المتصرف في كل الأحوال، كما آمنوا بعقيدة البعث والحساب و الثواب و العقاب، لذلك فقد اعتنى المصريون بموتاهم، بما في ذلك التحنيط. سر الأسرار حتى الآن، كما اعتنى المصريون ببناء المقابر الملكية وغير الملكية و اهتموا بتزيينها، وتنافسوا فيها تنافسا كبيرا، وقاموا بنقش أعمالهم، وأساليب حياتهم على جدرانها، لتكون أنيسا لهم في المات، إلى يوم البعث والحساب.

(14)

وقد أسفرت هذه العقيدة عن إنتاج هذه الحضارة الهائلة، التى استخدمت العلم في بدايات تاريخ الإنسانية، لتقدم فنا تشكيليا ومعماريا، وصف أبناء هذا الزمان، بأنهم لم يصلوا بعد إلى قامة أجدادهم في إنتاجهم الفني الكبير.

وعلى رغم آلاف السنين، هي عمر هذه المعالم الحضارية والأثرية، فقد ظلت شامخة، وهي بذلك شاهدة على عبقرية الإنسان المصرى القديم.

والأقصــر فــى برها الشــرقى هى «مدينــة الأحيــاء» .. ومن أبرز المعالم:

معبدالأقصره

هـو من المعابد الدينيـة، والتي تقام فيه الطقـوس الدينية، وتُقَدّمُ القرابـين والابتهالات للآلهة، ويقع على مسـاحة أربعة أفدنة، على مقربة من شاطئ النيل، ويبلغ طوله ٨٥٣ قدما، وعرضه ١٨١قدما، وهو يمثل شموخ مدينة طيبة عاصمة العالم القديم.

ويرجع بناء المعبد إلى فترتين، الأولى في السنوات الأخيرة من الثامنة عشرة، والثانية في النصف الأول من الأسرة التاسعة عشرة.

وقد أقيم على أنقاض معبد قديم يرجع بناؤه إلى عصر الدولة الوسطى، وقد أقيم معبد الأقصر ليكون مقرا لثالوث طيبة المقدس، والتقرب إلى الآلهة «أمون وموت وخنسو».

وقد شارك في تشييده تحتمس الثالث الذي أقام بالمعبد مقاصير زوارق ثالوث طيبة المقدس، فضلا عن رمسيس الثاني الذي أضاف للمعبد الفناء الخارجي المفتوح بأعمدته، والصرح العظيم في النهاية الشمالية للمعبد، فضلا عن مسلتين شامختين.

ويروى المهندس «باك ان خنسو» الذى أشرف على البناء بعضا من ذكرياته «لقد أقمت هذه المسلات من الجرانيت، وكان بهاؤها يصل إلى السماء وزرعت الأشجار في الحدائق، وصنعت أبوابا ضخمة ذات دلفتين من الالكتروم، يلتقي جمالها مع جمال السماء».

ويحتوى المعبد على تماثيل لرمسيس الثانى وتوت عنخ أمون، كما يضم فناء به عدد كبير من الأعمدة على شكل زهرة اللوتس، ويذكر أن الاسكندر الأكبر أراد أن يرضى الإله أمون فأقام له مقصورة في أقصى جنوب المعبد داخل الهيكل، ثم جاء المسيحيون فشيدوا كنيسة

لهم داخل قدس الأقداس، و في العصر الفاطمي أقام المسلمون مستجدا للعارف بالله أبو الحجاج الأقصري في الفناء الأول.

وتمثلت داخل معبد الأقصر – بذلك – حضارات فرعونية ويونانية ورومانية ومسيحية وإسلامية.!

معابد الكرنك

والكرنك يعنى «القرية الحصينة» أو «الحصن» ويعد من أكبر دور العبادة في التاريخ، وبني لعبادة الإله أمون، إله مدينة طيبة.

ويقع على مساحة ٦٣ فدانا، يربطهم معبد الأقصر «طريق الكباش» الذي أقامه أمنوفيس الثالث ١٤٠٥ - ١٣٦٨ ق.م.

ومعابد الكرنك، عبارة عن مجموعة فسيحة من المبانى المقدسة، ويضم عددا من المعابد أبرزها معبد الإله خنسو، وأمون رع الكبير، ورمسيس الثالث، والآلهة موت، وبتاح وحتحور ومنتو.

وبدأ تشييد هذه المعابد في أوائل الدولة القديمة، ثم الوسطى، وصولا إلى الدولة الحديثة، وحيث يقف الفرعون في البهو، يرى عبر النيل معبد الدير البحرى.

(11)

وبعبور نهر النيل، إلى البر الغربى، وبالانتقال على وسط التلال والهضاب والصحارى، يشعر الإنسان وكأنه في العالم الآخر، لقد اقشعر بدنى وأنا في مدينة الأموات، فالقدسية فرضت نفسها،

وجلال الموت تملكني، وعبق التاريخ أخذني، إلى حيث يعيش الأجداد في العالم الآخر.

وقد أطلق الفراعنة على البر الغربي اسم «مدينة الأموات» وقد اختاروا هذا المكان ليتم الدفن فيه، وهو يعد النموذج المقابل من الجهة الجنوبية للجبائة العظيمة في مدينة منف القديمة في الشمال، وهاتان المدينتان المقدستان «طيبة الغربية» جنوبا و «منف الغربية» شمالا تعتبران مكملتين لبعضهما، ليس في الموقع فقط، ولكن في التاريخ أيضا.

واختيار البر الغربى له فلسفة دينية، هى أن جهة الغرب، كانت مقدسة عند المصريين، لاعتقادهم فى أن مغيب الشمس ما هو إلا طريق إلى العالم الآخر، عالم إله الموتى «أوزوريس» ولا يمكن للمرء إلا أن يقف مندهشا لتلك المقابر الملكية المنحوتة داخل الصخر، ووراء الهضاب فى الوادى الموحش، وذلك لضمان راحتهم الأبدية، وحماية مقابرهم من أعمال السطو بعد مماتهم.

ومن المعابد اللافتة للانتباه – وإن كان كل شيء لافتا للانتباه والدهشة – المعابد الجنائزية، ومعبد القرنة، والدير البحرى، وتمثالا ممنون، والملكة حتشبسوت، وتحتمس الثالث، ورمسيس الثانى، ودير المدينة، والمعابد الجنائزية بمدينة هابو، ومقابر وادى الملوك والملكات، ومقبرة توت عنخ أمون، وباقى ملوك الأسر الفرعونية، فضلا عن مقابر الأشراف والتى تصل إلى ٤٠٠ مقبرة.

وفسى عصرنا الحديث، وتحديدا في عام ١٩٧٥.. تم إنشاء معبد الأقصر والذى يقع بين معبدى الأقصر والكرنك، على شاطئ النيل، وقد أقيم بغرض عرض القطع الأثرية النفيسة.

وشيد المتحف على أحدث الطرز المعمارية، مستخدما أحدث الأساليب المتحفية في العرض، ويضم - بين ما يضم - جناحا خاصا لعرض آثار فرعونية «خبيئة».. هي غاية في الجمال و الروعة.

ومتحف الأقصر، يعطيك الإحساس بالزهو تجاه حضارة عاشت آلاف السنين - وتؤكد قدرة الإنسان المصرى المعاصر على الحفاظ على تاريخه. ! (١٥)

تطل الشمس على مدينة الأحياء، ويظل القلم عاجزًا عن التعبير عين عظمة الزمان والأثر، ويظل الإحساس معلقا بالأقصر، هذه أرض أجدادى، وهذا مجد على أحفادنا الحفاظ عليه.

ويبقى أن أشدو مع عاشق الأقصر الشاعر أحمد جويلى في نهاية الرحلة:

> تسفلتت المجرة الكواكب ومسن عسروقسها الجبال تكشف كهوفها عن الرسوم فسكسرة ومسومسيساء ونازحين - في الجدار - للبقاء وعن شروحهم لمبعث الضمير

و السقسيامسة من التراب أقلع الشجر وأقسلسعت حسقسول أتسى السمسزارعسون مضى ربيع كدحهم إلى الأفول وغاصت الجذور نحو باطن السيسري.

أرض الفيروز و القمر وصندوق الذهب

ما إن حمدى الواصل بين السويس وسيناء تحت مياه قناة السويس، حتى أحسست برعشة ملأت نفسى وجسدى، تأملت الشمس، وراحت عيناى تلتهم الصحارى المتدة، وذاكرتى تلح على بالمكان والتاريخ، على هذه الأرض وطوال ستة آلاف عام سالت الدماء دفاعا و استبسالا هنا حارب أحمس الحيثيين باختراع عصره «العربة الحربية» .. وهذا الطريق هو أول طريق حربى عرفه العالم و الذى سمى «حورس» فرعه الشمالى بسيناء الشمالية، والجنوبى يمر بالنقب حتى جزيرة فرعون، والذى عرف فيما بعد بطريق الحج.. ومن هذا الممر قطع عمرو بن العاص الرحلة من الجزيرة العربية ليعز الإسلام بمصر، وتعز مصر بالإسلام، ويجوب صلاح الدين صحراء سيناء مدافعا صلدا عن العروبة والإسلام، ويجوب صلاح الدين صحراء سيناء، من خالل قلعته بجزيرة فرعون جنوبى طابا بثمانية كيلو مترات .

وبعد سنوات الاحتلال، أعاد المصريون ما ضاع منهم، محققين مقولة «مصر تعرف أن الشمس فوق سيناء يطلعها البشر»! لقد حقق الإنسان المصرى المقولة، وأعاد شمس سيناء إلى الوطن.

نبدأ الرحلة في التاريخ والجغرافيا: لقد أطلقت تسميات كثيرة على جنوب سيناء، أرض القمر، أرض الفيروز، أرض الأديان، في الوقت السذى أطلق عليها في العصور الفرعونية اسم «توشويت» أى الأرض الجرداء، وفي عهد الدولة الأشورية «أرض مجان» الذى صرف إلى اسم «مدين» الذى عرفت به سيناء في العصر العباسي، أما كلمة سيناء فقد اقتبست من لفظ «سين» ومعناه «القمر» ..!

وجنوب سيناء .. هو الجزء الجنوبى من شبه الجزيرة التى تعتبر أول منطقة شهدت صناعة التعدين فى التاريخ، فمنذ أكثر من ستة آلاف عام، تم صهر النحاس، واستخراج الفيروز و الذهب من وادى النصب و وادى المغارة، ومنذ أكثر من خمسة آلاف عام، وضعت أول أبجدية عرفها العالم، حيث شهدت مغارات الفيروز ما سجله الفراعنة منذ زوسر وحتى سنوسرت من نقوش هيروغليفية وسينية .

وشهدت هذه المنطقة طوال التاريخ، صراعا محموما، وكانت البوابة مسن العرب إلى العرب عبر سيناء، لذلك كان من الطبيعي أن تتحصن لحماية الحدود الشرقية لمصر، حيث توجد قلعة طور سيناء التي بناها السلطان سليم الأول عام ١٥٣٠ و التي تبعد عن مدينة الطور بنحو خمسة كيلو مترات، ثم قلعة الجندي التي بنيت في عصر صلاح الدين الأيوبي عام ١١٧٠ على بعد ستة كيلو مترات شرق مدينة رأس سدر، أما قلعة صلاح الدين التي بدأ في تشييدها عام ١١٧٠ فوق جزيرة

فرعون بعد انتصاره على الصليبيين، فتبرز أهميتها في قيامها بدور حيوى في حماية خليم العقبة و البحر الأحمر و الجزيرة العربية من الوقوع في أيدى الصليبيين.

كذلك موقعها المنيع ضد «أرناط» الصليبي أمير حصن الكرنك الذي قام بتجهيز حملة للاستيلاء على الجزيرة للانطلاق منها إلى المدينة المنورة عام ١٩٨٢، إلا إنه لم يتمكن من ذلك، وظلت صامدة أمام ضراوة الحصار المضروب عليها من السفن الصليبية ..

.. وقلعة صلاح الدين - وفقا لما ذكره د. أحمد قدرى - من الآثار الشامخة و الدالة على عمق الفكر العسكرى المصرى، علاوة على قيمتها الأثرية و التاريخية و الإسلامية، لأنها لعبت دور الحارس الأمين للشواطئ العربية في مصر و الجزيرة العربية و فلسطين على حد سواء. ويوجد في هذه المنطقة معبد سرابيت الخادم بمدينة أبو زنيمة، وقد بني «للإله حتحور» حامى حدود مصر الشرقية منذ أربعة آلاف عام، ووادى المكتب وبه كتابات تاريخية على جوانب جباله باللغة القبطية و اليونانية والعربية، ثم وادى المغارة وبه صخرات عليها نقوش باللغة الهيروغليفية، وهو مكان لتعدين الغيروز، وبه تمثال كبير أقامه الملك المهيروغليفية، وهو مكان لتعدين الغيروز، وبه تمثال كبير أقامه الملك

عثسر عليها في هذا الوادي، فهي صخرة سمرخت التي تعتبر أكبر أثر

للفراعنة في سيناء، بل قيل إنها أقدم أثر من نوعه في العالم .

وشبه جزيرة سيناء، جغرافيا تقع فى أقصى الغرب من قارة آسيا، وتربط قارتى آسيا و أفريقيا برا، وبعد حفر قناة السويس زادت الأهمية الاستراتيجية لسيناء باعتبارها حلقة اتصال العالم برا وبحرا، علاوة على الخيرات الكامنة فى جبالها ووديانها وسهولها وشواطئها، وتبلغ مساحتها بعد صدور القرار الجمهورى فى عام ١٩٧٩ بتقسيمها إلى محافظتين شمال وجنوب، حيث يفصلهما الخط الوهمى الواصل من طابا شرقا إلى رأس مسلة غربا، حوالي ٣٠ ألف كيلو متر.

وهى شبه جزيرة مثلثة الشكل تقع بين خليجى السويس والعقبة ويغلب على طبيعتها الجبال التى تتوسطها، ويصل ارتفاعها إلى ٢٦٣٩ مترا وتتخلل هذه الجبال مجموعة من الوديان تهبط إلى الشرق والشمال والغرب، وقد وهبها الله جمالا طبيعيا فذا، فتجد ألوانها زاهية خاصة الأحمر والأصفر والأخضر و الأسود علاوة على أن أمطار السيول حفرت على الجبال رسوما يخيل للمشاهد أن هناك فنانا عظيما نحتها، أو رسمها وخلق منها تشكيلات فنية مدهشة .

كما أن سلاسل الجبال تعلو وتنخفض وتعطى شكلها العام «بانوراما» بألوان متعددة وفقا لسقوط الشمس عليها، خاصة عندما تنحدر، فتعطى ما يسمى «بالسلويت» أبعادا فنية لا تنسى، أما المنطقة الوسطى، وبها هضبة «العجمة» تليها شمالا هضبة «التيه» أى إن تضاريس جنوب سيناء جبلية ساحلية إذ يبلغ طول شواطئها ٢٠٠ كم، حيث يوجد سهل ضيق

على خليج العقبة، وسهل ساحلى متسع نسسبيا على خليج السويس، ويمتاز هذا الشاطئ برمال ناعمة ساحرة، وبمياه زرقاء رائعة.

وإذا تتبعنا الطريق خطوة خطوة، نبدأ من منطقة جنوب عيون موسى، فرأس مسلة ثم رأس سدر «المدينة البترولية القديمة» ثم منطقة العيون الحارة بجبل فرعون وميناء رأس ملعب حيث يصدر الجبس، فواحة غرندل ثم مدينة أبو زنيمة حيث المنطقة الصناعية الجديدة للفيرو منجنيز ثم مدينة أبو رديس يليها منطقة بلاعيم ثم سهل القاع، وتقاطع وادى فيران المتجه شرقا إلى المنطقة الجبلية وسانت كاترين، أما المتجه إلى مدينة الطور عاصمة المحافظة والتي ارتبط اسمها «برحلة المحمل والحج إلى بيت الله الحرام» كما ارتبطت بالمحجر الصحى ثم معتقل الطور.

وكانت الطور منذ عصر الماليك ميناء تجاريا هاما، وموقعا استراتيجيا وعسكريا كبيرا، وقد استخدم هذا الطريق للحج منذ سافرت «شجر الدر» عام ١٧٤٨ م مع قافلة الحجاج إلى مكة عن طريق سيناء - فيتجه جنوبا إلى سهل القاع لمسافة ٢٠كم، ثم ٩٠كم للمتجه إلى شرم الشيخ، أما ساحل خليج العقبة فيبدأ من محمية رأس محمد حيث شهرتها العالمية في دنيا الغوص تحت الماء، ثم خليج نعمة وهو قطعة فنية بديعة، ثم مدينة ذهب، وهي بحق مدينة ذهبية برمالها، فعند شروق الشمس وغروبها، ترسل الشمس أشعتها الذهبية عبر السماء الصافية، وتمر وتتلاقي مع ذرات الرمال الناعمة التي تراقصها

الريساح، وتداعبها ذرات بخار الماء الصاعد من ميساه الخليج، فتكون بانوراما شكلتها هذه الرؤية الذهبية.

ونواصل المسير إلى نويبع فجزيرة فرعون. ونستقر في طابا !

وطابا.. دخلت مفردات الوطنية المصرية من أوسيع أبوابها، كانت النقطـة الأخيرة التـي تم تحريرها، وقـد انتابني شـعور متناقض، ومتضارب «هو» بين الشعور الوطني الفياض، ومشاعر الغضب للتواجد الإسـرائيلي المشـبوه! لقد خاضت مصر معركة خاصة بطابا اسـتمرت سبت سنوات وخمسة شهور وأربعة أيام، منها ثلاث سنوات في التحكيم الدولي.. حيث كانت معركة بحق، إذ قدمت مصر مذكرات إلى محكمة العدل الدولية بلغت ١٥٠٠ صفحة وستة مجلدات من الملاحق، ومائة ساعة من المرافعات الشفهية، وكان الجميع، رجال السياسة والقانون والجغرافيا والتاريخ والاستراتيجية والمساحة العسكرية والحدود في سباق رهيب مع الزمن من أجل إعادة طابا عزيزة وغالية. وطابسا.. هي فصل هام في كتساب الحرب بين مصر وإسسرائيل، وذلك يطرح تساؤلا: لماذا احتفظت إسسرائيل بطاباً، ذلك أنها تمثل أبعادا هامة، سياسية واستراتيجية وعسكرية، فهي تمكن إسرائيل مـن وجود حدود لها مع مصر والأردن والسـعودية، حيث تتحكم في عدة طرق إلى السـويس وشرم الشـيخ والعقبة، ووجودها - أي طابا -مع إسسرائيل يجعلها من دول حوض البحر الأحمر الذي يمثل – في الحقيقة - بحيرة عربية خالصة.. وعادت طابا إلى موقعها من

الوطن الأم، لا سبيما وأن اسمها الأصلى كان «رأس المصرى» كما يقول د. يوسف أبو الحجاج.

والثابت تاريخيا أن قدماء المصريين أطلقوا على بدو سيناء اسم «هيرساينو» أى «سادة الرمال».. أما في العصر المسيحي فقد عرف هؤلاء السكان باسم «أعراب بني إسماعيل» .. ويرجع أصول بدو سيناء إلى العنصر العربي الذي أطلق على جميع الشعوب الناطقة باللغات السامية في كل المنطقة العربية.. إذ كانت تلك المنطقة متصلة ومتشابكة مع المجتمعات المحيطة بها، وتعتبر قبائل «يلي» من أقدم القبائل العربية الموجودة في شبه جزيرة سيناء، وإن كانت من أقلها عددا في الوقت الحاضر وقد هاجر من الجزيرة العربية في عصر الفتح الإسلامي نحو ٧٥ قبيلة، استقرت في مصر وسيناء، ومنها قبائل «بنو واصل والمواطرة، والبدارة» التي استقرت في شبه الجزيرة، وذابت في سكان البلاد الأصليين من «المونيتو» وكونت الأساس الاجتماعي للمجتمع البدوى الذي يتكون في جنوب سيناء من الأسيلة، تشكل الحياة الاجتماعية داخل المجتمع المتناثر.

وأهم القبائل الحالية في سيناء الجنوبية «الصوالحة» الذين يرجع نسبهم إلى «حرب» من قبائل الجزيرة العربية، وهم يمتلكون الآن قلب بلاد الطور، أما قبيلة «مزينة» فتنزل في المنطقة الواقعة إلى الشرق من سانت كاترين، وتمتد على طول خليج العقبة، أما قبائل العليقات، فينسبون أنفسهم إلى قبيلة قديمة من بنى عقبة، وإن كان البعض يرى أن هذه التسمية محرفة، وأنهم في الحقيقة «عقيلات» لا «عليقات»

نسبة إلى عقيل بن أبى طالب، وهم ينزلون فى مناطق غنية بالماء والنبات، أما قبيلة «الجبالية» فهم ينتسبون إلى المنطقة الجبلية المرتفعة التى يسكنونها فى منطقة جبل موسى وسانت كاترين، وهم يختلفون اختلافا ملموسا عن سائر بدو سيناء فى ملامحهم وسماتهم وطبائعهم.

وبدو سيناء ليس لهم قانون مكتوب يحكم التعاملات بين الناس، لكئ تراثا طويلا من المعاملات، وضع قواعد مضبوطة للتعامل يحترمها الجميـع، ويقول «نعوم شـقير» صاحب أضخم وأقدم كتاب عن سـيناء اسمـه «تاريخ سـيناء» يقع في ألف صفحـة، ولا يبـاع إلا في مكتبة «سانت كاترين» بدو سـيناء كسـائر البدو، يعنون بحفظ أنسـابهم، بسل ويبالغون في استقصائها حتى يردوها إلى الآباء الأقدمين، كما أن كل قبيلــة مرتبطة بســائر القبائــل بحلف أو «قلد» ولها حســيب حافظ لعهودها مع القبائل، ويعرف بالعقيد، أو بنقال الأقلاد، أو نقــال العلوم، أمــا «الحلف» فهو المحالفة بعينهــا، وهو معاهدة دفاعية هجومية، وأما «القلد» فهو معاهدة سلمية لمنع الحرب أو الغزو وحفظ السلام بين القبائل، ويشترط فيما يعقد عنده الحلف أو القلد أن يكون مشهورًا مذكورا وسبيع المراح راعي مال وعيال، ويدعى راعي البيت، وبيته بيت العمارة، وهو الشاهد الحكم بين المتعاهدين ويورث علمه للأرشد من أولاده!

واستنادا إلى العسرف الذى استقر بسين القبائس، فأضحى أقوى مسن القانون، يفصل في الخلافات بين البدو «قضاة» منهم ينتخبون

من كبار المسايخ، ويتصفون بالإلمام التام بالعسرف القبلي – كما يقول الباحث محمد نور الدين – لذلك قسمت شرائع العرف كالتالى:

القاضى الذى يختص بالجرائم التى ينكرها من تنسب إليه لعدم كفاية الأدلة، يقوم باختيار المتهم عن طريقين، أولهما: اختباره بالنار، وذلك بأن يتولى إحضار طاسة نحاس يحميها على النار إلى أن يحمر لونها، ويمسحها ثلاث مرات، ثم يأمر المتهم بأن يغسل لسانه بالماء، ثم يناوله الطاسة المحماه «ليلحسها» بلسانه، ثم يغسله، فإن ظهر على لسانه حرق «فقفقة» حكم المبشع بالدعوى لخصمه، وقيل في تبرير ذلك، أن المتهم إذا كان ارتكب الجريمة، فان ريقه يجف من الخوف، وبالتالى تؤثر النار على لسانه.

أما الاختبار الثانى فيكون بالماء، وذلك بأن يحضر القاضى إبريقا من النحاس، ويقف الحاضرون ومن بينهم المتهم فى دائرة، ثم يقوم القاضى «بالتعزيم» على الإبريق الذى يتحرك من تلقاء نفسه، فإذا وقف أمام المتهم، ثبتت عليه التهمة، وإن وقف أمام المبشع «أى القاضى» كان بريئا.!

أما القاضى المختص بالعقوبات والجروح، فهو يصور الجزاء على قدر كل جرح، وأكثر القصاصين من قبيلتى المزيتة والقرارشة، وهناك قضاة متخصصون بأمور الإبل، وشريعة الإبل صارمة جدا لأنها الأساس الاقتصادى للقبيلة، وهناك قضاة متخصصون في النساء، ويحكمون في السائل المتعلقة بهن مثل هتك العرض والمهر والطلاق.

وإذا كان الرجال في المجتمع البدوى هم المسيطرين، لكن المرأة البدوية لها دور هام في الحياة الأسرية، فهي التي تصنع الخيام وتغزل الأغطية وتقوم بجلب الماء وجمع الحطب وطحن الحبوب، علاوة على مهارتها الخاصة في التطريز البدوى المشهور بوحداته الجميلة، ومنها «دقن الباشا».

ومن تقاليد البدو أن المرأة تحلف أو تقسم برأس أبيها، لا برأس زوجها، وذراع ابنها، وهذا يدل على مدى اعتزاز البدوية بأهلها، وتمسكها بإعلاء شأنها، بالرغم من زواجها، أما قسمها بذراع ابنها، فهذا يعنى رغبتها في تنشئته بحيث يصير قويا شجاعا.!

ويفضل بدو سيناء الـزواج المبكر، وإن كانـوا لا يميلون إلى تعدد الزوجات إلا في أضيق الحدود مثل الرغبة في الإنجاب، وعادة يتخير الشاب واحدة من بنات عمـه، ولا يؤخذ برأى البنت إذا كانت «بكرا» .. أما إذا كانت «ثيبا» فيؤخذ رأيها، ولابد من رضاها، وإذا رضى والد البنت بالخاطب ناوله غصنا أخضر وقال له: «هذه فسيلة فلانة بسنة الله ورسـوله.. وإثمها وخطيتها في رقبتك من الجوع والعرى ومن أي شئ نفسـها فيه وأنت تقدر عليه» .. وعندما يتناول الخاطب الفسيلة يقول لوالد الفتاة: «قبلتها زوجة لى على سنة الله ورسوله».

ويتم إعداد خيمة للعريس تدعى «البرزة» ليزف فيها على عروسه، وتدخل مع العروس أقرب قريباتها، أما سائر الناس فيجلسون خارج البرزة، ويقوم أهل العريس بنحر النبائح من الغنم لأهل الفرح عند باب

البرزة، ويعدون الأطعمة المحببة، ويمتد السامر حتى منتصف الليل، وأثناء الاحتفال تخرج الناس من البرزة، ليدخل العريس، ويمكث فيها مع عروسه ثلاثة أيام، والعادة المدهشة، هى فرار العروس قبل انتهاء الأيام الثلاثة من البرزة، فيطاردها العريس، وذلك لكى يعيشا فى الخلاء بعيدا عن مخيم القوم، حتى يتم إعداد الخيمة الجديدة لهما.. !

وسيناء.. تلك «العقدة» التي «تلحم» أفريقيا بأسيا كما يقول العاشق المسرى جمال حمدان، ليست مجرد صندوق من الرمال، إنما هي صندوق من الذهب، فقد كانت منذ الفراعنة منجماً للذهب والمعادن النفيسة، وهي الآن بئر بترولها، كما أنه من المهم أن ندرك أن سيناء ليست مجرد فراغ أو حتى عازل، إنها عمق جغرافي وإنذار مبكر، يمكن أن نشترى فيه الزمان بالمكان، إنها ككل خط الدفاع الأخير عن مصر «الدلتا والوادى».!

وإذا كان العلم الدى يرفرف على تبة طابا دليل عودة الشمس والدفء لسيناء مصر، فهل عودة الشمس والدفء والوصال بين سيناء والوطن الأم يكفى؟ وهل هذه العودة تصبح مجرد مادة للأغانى وكتابة الأشعار؟

فى رد عملى يقول عمنا جمال حمدان - الذى كان يرسم خطط المستقبل باعتبساره واحدا من سدنة هذا الوطن - التعمير، ويضيف. التعمير البشرى، والتعمير العمراني، فالفراغ وحده هو الذى يشجع «الجشع»

ويدعو الأطماع الحاقدة إلى ملء الفراغ، وهناك إجماع على ضرورة نقل الكثافة السكانية المكتظة في الوادى إلى أطراف الدولة وحدودها، بما فيها وعلى رأسها سيناء، إن التعمير هو التمصير.!

ويرى عالم الجغرافيا حمدان أن سيناء تحمل فى طياتها إمكانات كبيرة للاستصلاح والتوسع الزراعى، كما أن قضية تمديد مياه النيل الى شبه جزيرة سيناء ليست بدعة «فقد كان النيل يصب قديما غرب سيناء، كما أنه من الوجهة العمرانية البحتة لم يعد هناك مبرر لأن تظل قناة السويس أحادية الضفة، بل ينبغى أن تنزدوج تماما بالعمران الكثيف على كلتا الضفتين، ومن الضرورى أن تمتزج مشاريع التعمير بمشاريع الدفاع معا، وفى تخطيط تعمير سيناء القوى، تضع التحدى الحضارى على مستوى التحدى العسكرى.

روزيتا .. نهارك سعيد!

واحد واحد النيل «أنا» وكنت قد ألقيت نفسى فى مياهه، واحد فقادنى إلى مصبه، عند زهرته الجميلة «روزيتا» أو «رشيت» .. وأخيرا «رشيد» .

والثابت تاريخيا وحضاريا أن المنبع ممثلا في «النيل»، قد صدر الحياة إلى المحب، في حين صدر المحب ممثلا في «البحر المتوسط» الحضارة إلى المنبع، فالأول صدر الخام، والثاني أعاده إليه مصنوعا وغزاة، وكانت رشيد في الحالتين محور الحياة والصراع.

فى الطريق من القاهرة، وفى اتجاه الشمال بنحو ٢٥٠ كم، نصل إلى رشيد، ويتبين لنا عجب هذا النهر، الذى خرق القاعدة الجيولوجية مرتين، ولصالح مصر:

□ تتجلى الأولى في كونه أحدث أنهار القارة الإفريقية.

□ والثانية بوصفه مخالفا لكل أنهار الدنيا، إنه يتجه طوليا من الجنوب إلى الشمال، ولم تفت هذه المخالفة الطبيعية هيرودوت. فسجل «أنه يجرى عكس كل الأنهار الأخسرى».. ووصفه عمنا جمال حمدان بأنه: «العاصى الأعظم».!

(1)

والزهرة الجميلة «رشيد» .. ذلك المثلث الذي يحده شرقا «النيل»

فى فرعه المسمى باسمها، وشمالا البحر المتوسط، حيث يلتقى النهر مع البحر فى عناق أسطورى، أسفر: حياة وحضارة وغزاة ومصاهرات ومعاهدات، وقلاعها، أما الضلع الثالث، فهو قاعدة المثلث التى يبلغ طولها ٢٢ كم، ويضم مليون نخلة.

يصف أحد علماء الحملة الفرنسية «جولوا» هذا الموقع بقوله «رشيد» قابعة على شطالنيل، وعلى بعد ثلاثة فراسخ من البحر المتوسط، وتستخدم كمستودع للبضائم القادمة من القاهرة، والمناطق العليا من مصر، كى تنقل إلى أوربا عن طريق الاسكندرية، وبنفس الطريقة تستقبل البضائع القادمة من أوربا عن طريق الأسكندرية، وتنتقل هذه البضائع إلى القاهرة عبر النيل، ومن هنا تتوزع إلى جميع أنحاء مصر».

يضيف جولوا، الذى وصل رشيد عن طريق البحر المتوسط على متن السفن الفرنسية الغازية، كما جاء فى موسوعة وصف مصر، والتى نقلها إلى العربية أحد كهنة حب مصر زهير الشايب. «على بعد ثلاثة أرباع الفرسخ من مصب النيل، كان لون المياه أخضر فاتحا، وقد تبين الخط الفاصل بين اللون الأخضر لمياه النيل، واللون الأزرق لمياه البحر المتوسط، وما أن اجتزنا البوغاز، حتى تغير اللون الأخضر، إلى اللون الأصفر الناتج بلا ريب من لون الرمال التي ينقلها النهر إلى مصبه، والناتج كذلك من لون الطمى العالق بمياه النهر».

وأسبح مع «جولوا» والسباحة هذه المرة جنوبا فقد تجاوزنا البوغاز.. ودخلنا إلى النهر الذى احتوانا، ونظرنا يمينا:

«كانت ثمة غابات من النخيل ذات خضرة آخاذة، وحيث إن شطآن النهر
قليلة الارتفاع، فقد كان مدى البصر يمتد إلى بعيد، كنا نلمح قرى،
ومآذن رائعة وأضرحة تتجمع حولها مجموعات من النخيل، أما من
جهة الدلتا، فكانت العيون تشعر بارتياح تجاه حقول يغطيها الأرز،
فتشكل واحدا من أبهج المناظر، ومن غير بعيد من النهر، ينمو بوفرة
المحاصيل والشجيرات، ويلاحظ من بينها غابات من أشجار البرتقال
والليمون التي تنشر شذى طيبا».

ويضيف، جولووأنا: «وقد يتهيأ المراوهو يعيش وسطأشجار وشجيرات بساتين رشيد، أن يترك لخياله العنان، ولا يستطيع إلا الاستسلام للبهجة التى تصنعها الروائح التى تنتشر فى كل مكان.. وللمشهد الآخاذ لزهرة الرمان ذات اللون الأرجوانى، ولزهرة الريحان ذات اللون الأبيض، ومع ذلك فهل يمكن لهذه الجداول التى تنشر الماء والنماء فى كل مكان أن تكمل صورة الجمال، يضاف، كل بساتين رشيد تقع على حافة الصحراء، وتشكل سياجا يحدد مساحتها، وكذلك فإن الأشجار التى تزرع فيها تصنع ما يشبه حواجز تصد عن المدينة رمال الصحراء».

(Y)

ورشيد:

مدينة قديمة يرجع تاريخها إلى ما قبل الأسسرة الأولى في التاريخ الفرعوني، لأن الملك مينا كان قد زحف إليها في ثورته الأولى سبعيا وراء تحقيق الوحدة بين الوجهين القبلى والبحرى، فاصطدم بأهل هذه النطقة الذين كانوا يسمون «رخيتو» أى «عامة الناس» .. وهذه الكلمة قريبة من الأصل القبطى لرشيد وهى «رشيت» التى صارت فيما بعد «رشيد» .. أما «روزيتا» أى الوردة الصغيرة «فهى ليست إلا تعديلا للتسمية «رشيد» .

وفى الأسرة التاسعة عشرة، أقام الملك «منفتاح» استحكاماته على الضفة الغربية لفرع النيل برشيد، لصد هجمات الإغريق والصقليين، وقد انتصر المصريون لأول مرة فى معركة حربية مع أوربا، والتى جرت وقائعها على أرض رشيد، كما أقام الملك «بسماتيك الأول» عام ١٣٦٣ ق. م معسكرا على ساحل رشيد، وأوقف ثلاثين سفينة لحمايتها، كما أن فرع النيل الحالى «البولبتينى» نسبة إلى «بولبتين» التى قامت رشيد على أنقاضها في العصر اليوناني، حيث كان يصنع بها العجلات الحربية اليونانية.

ودخلت رشيد في الإسلام على يد عمرو بن العاص بعد فتح الأسكندرية عام ٢٠ هجرية، وكان حاكم رشيد القبطى «قزماس» قد عقد صلحا مع ابن العاص وأدى الجزية، وظلت الكنائس على حالها لمن بقى على دينه من أهلها .

وفي القرن الثالث الهجرى، وعلى حد قبول اليعقوبي في مؤلفه «البلدان» كانت رشيد مدينة عامرة آهله بها ميناء بحرى يجرى فيه مياه النيل إلى البحر المالح، وتدخله المراكب حتى تصير في النيل».

يضيف «أما في القرن الرابع الهجرى، فقد تعرضت رشيد للمعارك الحربية التي جرت بين العباسيين والمغاربة، ففي سنة ٣٠٦هـ. أرسل المقتدر بالله العباسي أسطولا من بغداد التقى عند رشيد بأسطول المهدى صاحب المغرب، فانتصر العباسيون حيث احترقت مراكب المهدى وفنى كثير من رجاله ووقع الباقون في الأسر».

ويقول ابن دقاق فى كتابه الانتصار بواسطة عقد الأمصار «ثغر رشيد المحروس، وبلدته عند مجمع البحرين وتجاهه جزيرة تعرف بالخضراء ويوجد بهذا المكان فرس النيل، وبها جامع وحمام وأمير مركز وبها كوم الأفراح، وبأعلى الكوم مناريرى منه مراكب الفرنج القادمة، وقد عمَّره السلطان الظاهر بيبرس البندقدارى، وبأسفله برج عمَّره الأمير صلاح الدين بن عرام على شاطىء النيل، وبالبرج المذكور كتاب سبيل يقرءون به، وهذه البلدة كثيرة بشجر الرمان والنخيل، وأهلها قليلون، وعامتهم صيادون فى السمك والطير، وإن كان أهل هذه الدينة كلهم مرابطون».

وقد بلغت رشيد أوج حضارتها في القرن العاشر الهجرى، ويذكر ابن زبيل في تحفة الملوك والغرائب: «من ثغور مصر كوم الأفراح، فيها مقاب كثيرة من الصحابة، وهي مدينة حصينة، بينها وبين أبي قير بالأسكندرية نحو ثمانية فراسخ في البر، وفي رشيد يعمل السكر ويُجُلب منها إلى جميع المالك، وكذلك الأرز والسمك، وبها أصناف اللحوم والفواكه».

لذلك .. فقد حظيت هذه المدينة بعد أن أصبحت أقرب الثغور الصرية من استنبول بعد فتح مصر ٩٧٤ه هـ - ١٥٧١ م ، بالمنشآت العثمانية، وكان أكثرها مساجد ووكالات ومقاهى ومتاجر، وكان يوجد بها مؤسسات أوربية وقناصل يمثلونها، وأولها البندقية، إلا إن القرن الثانى عشر قد شهد انحدار المدينة، شأنها في ذلك، شأن المدن المصرية على أيدى المماليك المتناحرين.

(٣)

ومع مطلع الثانى من شهر يوليو ١٧٩٨، كتب فصل جديد من التاريخ المصرى، حين حطنابليون بونابرت بقواته فى الأسكندرية، حالما بأن تكون مصر «لؤلؤة» الإمبراطورية الفرنسية، على غرار الهند «لؤلؤة» الإمبراطورية البريطانية، وعلى حد تعبير بونابرت فى مذكراته «تأمل ما تصبح عليه هذه البلاد الجميلة بعد خمسين سنة من الرخاء والحكم الصالح. إن المخيلة لترتاح إلى صورة جذابة: ألف هويس تتحكم فى طول البلاد وعرضها، لتوزع مياه الفيضان، وثمانية أو عشرة ملايين متر مكعب من مياه النيل تضيع كل عام فى البحر، يمكن أن توزع على كل منخفضات الصحراء».!

وبعد مقاومة باسلة فى الأسكندرية، تم استقرار الحال لبونابرت، فبادر بالتوغل في البلاد لإتمام فتحها، فأرسل قوة إلى رشيد، لأهميتها، ولتأمين احتلاله للأسكندرية لأن تموينها من الطعام يأتى من رشيد، غير أن رشيد لم تقع فريسة سهلة فى أيدى الفرنسيين،

لأن المقاومة الشعبية كانت مستقرة — كما يقول محمد زيتون في كتابه إقليم البحيرة — فأدرك الفرنسيون ذلك الاتصال الوثيق بين مقاتلي الأسكندرية، ومناضلي رشيد، فصبوا جام غضبهم على السيد محمد كريم بطل المقاومة الشعبية السكندري، إذ نقلوه من الأسكندرية إلى رشيد، وبعد مهزلة أسموها محاكمة، حكموا عليه بالإعدام.

(1)

وفى ٢ مارس ١٧٩٩، تمت المصاهرة الفرنسية المصرية، بعقد قران الجنرال جاك مينو، القائد الثالث للحملة الفرنسية، والذى أشهر إسلامه، وأطلق على نفسه اسم «عبد الله» على جميلة جميلات رشيد الآنسة زبيدة بنت محمد البواب، من كبار تجار رشيد.

يقول الجبرتى «إن قائم المقام الذى يسمى عبد الله جاك مينو، وكان حاكما على رشيد، وأعلن إسلامه وتسمى عبد الله، وتزوج بامرأة مسلمة غصبا عن أهلها، ففر والد زبيدة من المدينة يوم خطبتها خوفا من عار هذه الزيجة التى لطخت اسمه»!

ولم يثبت أن سلمت زبيدة قلبها إلى مينو الفرنساوى، بالرغم من أنها أنجبت منه ولدا سمى «سليمان مسراد» .. وقد كتب مينو – الذى انتقل إلى القاهرة في يونيو • ١٨٠ م خطابا إلى المسايخ والعلماء يوم أن أنجب ولده يقول فيه «يا حضرة المسايخ والعلماء، إننا نشكر فضلكم على ما أظهرتم لنا من تهنئة بولادة ولدى السيد سليمان مراد جاك مينو، فنطلب من الله سبحانه وتعالى، ونسأله بجاه رسوله سيد المؤمنين

أن يجود بــه على زماننا مديرا، وأن يكون للعدل محبا، وللاستقامة والحق مكرما»!

يتبادر تساؤل: هل كانت زبيدة بهذا القدر من الجمال المصرى الذى بهر مينو، أو أنه كان زواجا سياسيا قصد به التودد إلى المصريين؟ والتساؤل التالى: كيف كانت زبيدة؟

زبيدة بنت السيد محمد البواب، كان وجهها إشراقة الصبح أو صفحة البدر به، لها عينا حور امتزجت بها صولة سحر، فكانتا شباك الفتنة لصيد القلوب، وأنف أحسن الله تقويمه، فزاد وجهها جمالا، وثغر درى ياقوتى تهيم به الشفاه وتحوم حوله القلوب ظمأ كما تحوم طيور الصحراء حول معين الماء العذب.

كانت زبيدة - و الوصف لعاشق رشيد فرج العزازى نقلا عن الشاعر على الجارم - فى الثامنة عشرة من عمرها، تفتح فيها الشباب كما تتفتح زهرات الربيع، فارعة القد، ملفوفة القوام، جرى حديث جمالها الفاتن من فم إلى فم، وانتقل من دار إلى دار، حتى أصبحت مضرب المثل بين فتيات الدينة، ومقياس الجمال كلما ذكر الحديث عنه، وتهافت أبناء التجار والأعيان و الحكام على خطبتها و التقرب من قدس حسنها، ولكن كانت ترد كل توسل، بالرفض، ولم تكن أمها تستطيع أن تفعل شيئا أمام هذه الحسناء الجامحة، لم يكن أبوها، وهى وحيدته ليرد لها كلمة .!

كانست زبيدة عند أبيها الفتاة المدللة، وقد ملأتها ثقتها بجمالها غرورا، وزادتها ثروة أبيها ميلا للتأنق و الرفاهية و إنفاق المال الكثير على الحلى و الجواهر والملابس فكانت فى جمالها و أزيائها ودلالها أسطورة الجمال و أبهى خيال، جميلة الجميلات زبيدة البواب! و وذات يوم:

ظهرت العرافة «رابحة» التي مرت على منزل البواب، فوجدت زبيدة تجلس بجوار أمها «نفيسة» .. فجذبتها من يدها، ونظرت في كفها، ثم شهقت في دهشة حائرة .. وصاحت : «سبحانك يا ربى، لا راد لمشيئتك، ولا معقب لحكمك، بيدك الملك، وأنت على كل شيء قدير» !.. واستطردت: «انظرى يا زبيدة إنه خط الملك في يدك.. ستكونين ملكة مصر، فتحيتي وخضوعي لمولاتي زبيدة ملكة مصر» .! وانفلتت العرافة «رابحة» .. ولم يعثر لها بعد تلك النبوءة على أثر!.. وسلبت هذه النبوءة من زبيدة فكرها، وسكنت الحيرة عاطفتها أثر!.. وسلبت هذه النبوءة من زبيدة فكرها، وسكنت الحيرة عاطفتها التين ميل قلبها لحبيبها «محمود العسال» ابن خالتها وبين نبوءتها التي أشعلت بريق الحلم البعيد الذي سيطر على خيالها .!

(0)

وكيف تم الزواج ؟

تساؤل منطقى يطرح نفسه، ربما تتكشف الحقائق حول هذه المصاهرة السياسية الفرنسية المصرية، هل كان طموح زبيدة، وجمالها، وسحرها فراء تحقيق نبوءة رابحة العرافة، أو أن رغبة مينو في ضبط الأمن مع أهل رشيد يأتى من باب المصاهرة، وهل لو كانت زبيدة فتاة مصرية عادية، وكان جمالها طبيعيا كشأن بنات نيل مصر، هل كان

مينو سيقترن بها، أو أن «القدر و المكتوب على الجبين» هو الذي أتم الزواج ؟

فى صباح يوم الجمعة عام ١٧٩٨ هبط الفرنسيون رشيد، وهرب من مواجهتهم حاكم رشيد عثمان خجا، وجنوده من الانكشارية، ودانت السيطرة للجنرال «دوجا».. وبعد ثلاثة أيام وصل الجنرال جاك فرانسواه مينو إلى رشيد بعد أن عينه نابليون بونابرت حاكما عليها . واشتعلت المقاومة الشعبية، وضمت رجال دين وبسطاء، لكن المقام استقر للفرنسيين

وذات يـوم ومينو يجلس فى صـدر إيوان بيته فى رشـيد «يتملل ضجرا من المقاومة الشعبية، أشار عليه بعض معاونيه من ضرورة تغيير سياسته تجاه أهل رشيد، بالتقرب منهم، عن طريق المصاهرة!

وبعد مداولات اختار له أحد العالمين ببواطن الأمور في رشيد، إما واحدة من بنات الشيخ الجارم، و إما بنت البواب، وعندما وصل الخبر إلى الشيخ الجارم، قام على الفور بعقد قران ابنتيه «رقية وآمنه» على طالبين كان يدرسان على يديه.!

ولم يبق غير بنت البواب

وأرسل مينو في طلب محمد البواب، وداهمه بطلب يد ابنته الوحيدة «زبيدة».. وأسقط في يد الرجل، وهرب من رشيد قبل إتمام الزواج، في الوقت الذي أشهر فيه مينو إسلامه، وسمى «عبد الله». وكان شاهدا العروس، شقيقيها من الأم «على الحمامي السيد أحمد»

و «إبراهيم الحمامى السيد أحمد» .. وبحضور مولانا أحمد الخضرى المفتى الشافعي، والشيخ صديق النايب، والشيخ محمد غزال النايب، وأحمد البدوى نقيب الأشراف .

وقد صدر التوافق والتراخى بين الحاج حسين الميقاتى الوكيل الشرعى للعروس وبشهادة شقيقيها، للزواج من عبد الله باشا مينو سارى عسكر القطر المصرى، بموجب كتاب الزوجية المسجل بمحكمة الثغر بالشروط التالية:

١ - أن تكسون زبيدة الزوجة قسد أقامت وأذنت زوجها وكيلا عنها
 في ساير ما تملكه يدها الآن .

٢ - أقر عبد الله باشا مينو الزوج المذكور أن كامل ما هو تحت يدها
 من متاع ومصاغ ملك لها بمفردها .

٣ - عبد الله باشا مينو الزوج المذكور أعطى لوكيله الحاج أحمد شهاب «مائة محبوب» كل واحد منها بمائة وثمانين نصف فضة من نظير زوجته المذكورة، وأن الحاج أحمد شهاب سلم جميع ذلك ليد وكيل الزوجة الحاج حسين الميقاتي، يسلمها ذلك عددا بالمجلس وذلك على حسب عادة القضاة المسلمين.

٤ – أن السزوج المذكور شرط على نفسه أنه إذا حصل بينه وبين زوجته فراق، يدفع لها ألفا ريال، اثنان معاملة نظير فراقه لها، وكل مالها تحت يدها وقت ذلك يكون جميعه ملكا لها حسب عادة دفع مؤخر الصداق للمسلمين.

- ه أن زبيدة الزوجة المذكبورة إن كانت تطلب طلاقها من زوجها
 بحسب شرع المسلمين لم يكن لها من الألفى الريال المذكورة، ولا نصف
 فضة، ما عدا ما تحت يدها من مصاغ.
 - ٦ زبيدة لم تزل وارثة في كل ما كان شرعا .
- ٧ أن زبيدة أقرت بنفسها إن مات زوجها فهى فى عصمته تأخذ
 من ماله ألفى ريال .
- ٨ إن مات المذكور وخلف أولاداً من زوجته المذكورة وهم قصر، يقام عليهم رجلان ناظران ووصيان، واحد فرنساوى والثانى ابن عرب يتصرفان فى أموالهم بحسب المصلحة فى طريقة الفرنساوية وطريقة المسلمين.
- ٩ إن ماتت الزوجة يكون أبوهم هو الوكيل الشرعى على أولادهم
 وعلى أموالهم.
- ١٠ إن مات عبدالله باشا وزوجته وخلفا أولادا تركوهم تحت
 حماية جمهور الفرنساوية .

والزوجة والزوج أقرا، واعترفا برضاهم هذه الشروط على يد وكيلهم الإقرار والاعتراف الشرعى الصادرين منهما بالمجلس، وأنهما التزما بهذه الشروط، وأقرت ثبوتا شرعيا بحكما بموجبه في ١٧ من رمضان ١٢١٣ هجرية الموافق ٢ مارس ١٧٩٩ ميلادية.

(1)

ولقيت زبيدة في أول الأمر من مينو شغفا وهياما وطرقا في الغزل، وشكوى في الصبابة، وكان يجثو أمامها في استعطاف ويتمتم في أذنيها بأحاديت الحب واللوعة، وذلك بعد أن انبهر بها، وما رآه من سحر وفتنة، وكان لسان حاله ينطق بما أحس به الشاعر الجميل، الشيخ الفتى الولهان محمد الشهاوى، وهو يصف «امرأته المستثناة» بقوله:

هي امسرأة تسشسبه السشسمسس إلا أفسولا على شاطئ الألق المترقرق مفغمة بلهيب الوضاءة مستسسرعسة بأريع الأنوثسة تسلم أعضاءها ليدالسحر تبرسم في جسمها الغيض أحلى الأساطير مباذا يقول لسسبان السمسزامسيسر ســــوى أن يـــــولا: هي امرأة تسشبه المستحسيلا هـــي امـرأة يشرب النور من قدميها «اللتين تشعانه» هيناطيبينات السيسينييا والتنبدي كسى يسسبيسسل السسمسدي والمغنى هنالك – محتدما بأوار التراتيل – يبرسيل اللانهائي في مقلتيها بــــريـــد الـــد الـــدالــــل وهبو يسنساغهم رقبرقية النضوء إذ يستسدحسسرج فسوق حسبسال السمسدى

ليصافح في وجنتيها الصباح الجميلا وسيدة الصنور تعلم أن القصائد مفتاح الدخول إلى باجة المطلق المتهلل هــــى امــراود هـــى امــراة لـــم تـــراود سوى الحلام عـن نفسه وفـــده والشنا وفــده والشنا والـــد والــد والـــد والــــد والـــد والــــد والـــد و

(Y)

وروزيتا، الوردة الصغيرة، أو رشيد، كانت المفتاح السحرى، الذى فتح رحاب التاريخ المصرى القديم للإنسانية .! كيف؟!

لقد تمكن الفرنسى جاك فرانسوا شامبليون من فك الرموز الهيروغليفية ومعرفة قواعدها ومعانيها وأسرارها المحفورة على «حجر رشيد» الذى عثر عليه أحد ضباط الحملة الفرنسية ويسمى «بوشار» والذى كان يقوم ببعض الترميمات لقلعة قايتباى برشيد.

والحجر الإنساني المدهش، المذى تم العثور عليه عام ١٧٩٩، هو عبارة عن حجر من البازلت الأسود، تحمل نسخة من مرسوم أصدره بطليموس الخامس عام ١٩٦٩ قبل الميلاد مدون بخطوط ثلاثة هي «الهيروغليفية وهي اللغة المصرية القديمة، والديموطيقية وهي اللغة المصرية الشعبية، واليونانية.

وقد حاول الفرنسيون نقل الحجر معهم عند جلائهم عن مصر، إلا إن الإنجليز منعوهم، وقد آل الحجر – طبقا لشروط معاهدة ١٨٠١ بين الفرنسيين والإنجليز – إلى الإنجليز، وهو الآن من أهم الآثار المعروضة بالمتحف البريطاني بلندن.!

(\)

وما كادت شُحب الغزو الفرنسي لمصر، تتبدد، وتزول، حتى وصلت الحملة الإنجليزية إلى الأسكندرية في ١٦ مسارس ١٨٠٧، واتجهت أنظار قائد الحملة فريزر إلى رشيد في ٢٠ مسارس، لتأمين التموين القادم منها، وفي ٢٩ مارس تقدمت قوة إنجليزية قوامها ١٤٠٠ جندى بقيادة الجنرال ودكوب للاستيلاء على رشيد، حيث وصلت في اليوم التالى إلى مرتفعات أبو مندور الواقعة جنوب رشيد بنحو ٢ كم .. إلا إن الحملة منيت بهزيمة نكراء . !

وكان رصيسد الحملة الإنجليزية من القتلى ١٨٥ والجرحى ٣٨٧، وقيل ٥٠٠ بين قتيل وجريح، فضلا عن ٤٠ جنديا إنجليزيا تم أسرهم، وقسد وصلت الدفعة الأولى من رءوس القتلى الإنجلين إلى القاهرة في ١٥٠ ابريسل ١٨٠٧، وكان عددها ٩٠ عرضت في ميسدان الأزبكية، وقد قاد الدفاع عن مدينة رشيد حاكمها على بك السلانكي، والشيخ حسن كريت، وكان النصر بفضل حسن وترتيب قوات الدفاع عن المدينة من أبنائها، وقد اشترك الجميع، رجالا ونساء وغلمانا.

والثابت تاريخيا، أن هزيمة الإنجليز في رشيد، أجّل الاحتلال

الإنجليــزى لمــر نحو ٧٥ عامـا، إلى أن عـادوا مرة أخــرى إلى مصر عام ١٨٨٢.

ويذكر الجبرتى في يومياته: «وردت معلومات من ثغر رشيد تذكر بأن طائفة من الإنجليز وصلت صبح يوم الثلاثاء، ودخلوا البلد، وكان أهل البلد ومن معهم من عساكر متهيئين ومستعدين بالأزقة والعطف، وكان كاشفها في انتظارهم، وطلع بمن معه إلى البر فصادف تلك الشرذمة، فقتل بعضهم، وأسر الباقي».

(1)

ورشيد، كما يصفها الفرنساوى «جولوا» أن شوارعها ضيقة، متعرجة، وكل البيوت مبنية من طوب ضاربة الحمرة، غامق اللون. وتسمى هذه «الطوبة» تسمى بالرشيدية السوداء التي يقال: إن العلماء عجزوا عن الوصول لمعرفة الطريقة التي صنعت بها.

ويسجل جولوا في «وصف مصر» دهشته من أن «المدارس في رشيد كشيرة العدد، وهو ما يتناقض كثيرا مسع الجهالة التي كان من المعتاد افتراضها في سكان مصر»! والواقع .. أنه لم يجتمع في مدينة مصرية من البيوت الأثرية مثلما اجتمعت في رشيد بعد القاهرة، ونظرا لأنها كانت أغني مدينة في العصر العثماني، فقد عكست هذه البيوت ما تميز به أهل رشيد آنذاك، من التقدم في فن النجارة والعمارة والبناء، فضلا عن أن صناعة خرط الخشب تعد من أقدم وأروع هذه الصناعات، إذ إن الصورة الزاهية والباقية حتى الآن، دليل عنوان هذه الحضارة.

وتضم رشيد ٢٢ بيتا أثريا، منها منزل الأمصيلي، وزبيدة البواب، فضلا عن ١٢ مسجدا ترجع إلى أصول تاريخية إسلامية مختلفة، وأربعة آثار أخرى هي طاحونة أبو جاهين، وحمام عزوز، وبوابة أبو الريس، وقلعة قايتباي.

وتعكس هذه الآثار الطابع الإسلامي، والمتأمل لها يقف كثيرا أمام المشربيات وصالات الاستقبال والنقوش الخزفية وأشغال الصدف، فضلا عن السراديب، وهي غاية في التعقيد والسرية، وكانت هذه البيوت مزودة بصهاريج للمياه العذبة، ومبنية على أحدث طرق الفن المعماري.

ويصحبنا عالم الحملة الفرنسية «جولوا» في منزل الأمصيلي كنموذج للمنازل التي مازالت باقية، ومعظمها تحت الترميم الآن.. ويقول جولوا «يبدو في الطابق الأرضى باب على مدخل كبير، ومن ثم بابان آخران أقسل حجما، وأربعة أعمدة ذات ارتفاعات ومقاسات غير متساوية، مقامة على قواعد تشكل نوعا من الزينة، ويبني مدخل الباب الرئيسي وواجهة المنزل من طوب شديد الانتظام، وثمة قطع من الخشب تختلط بهذا البنساء، وتظهر أحيانا بالعرض، وأخسرى لا تظهر، وهي مثل الإسفنج تمتص الهزات الأرضية».

يضيف: «وينقسم بقية المنزل إلى ثلاثة طوابق تبين معالمها عن طريق كمرات خشبية تظهر أطرافها من الخارج لتشكل نوعا من الزينة، وينفذ الضوء إلى الأدوار العليا عن طريق نوافذ كبيرة تغلفها «تقفيصات» من الخشب، أى مشربيات».

"وفى الواجهة فتحات تسمح بالتهوية، وثمة فتحات فى الجوانب لكى تجعل من الميسور الرؤية عن بعد فى الشارع حتى ترضى فضول السيدات اللاتى يستطعن الرؤية - بهذه الطريقة - أن يرين دون أن يراهم أحد».!

«وثمة طابق رابع يشكل نوعا من الأكشاك، لها شرفة تستطيع النسوة أن يروحن عن أنفسهن دون أن يراهن أحد، ومع ذلك فمن المكن رؤيتهن عن طريق المؤذنين من أعلى مآذن المساجد، فاحتاط الرشايدة لهذا الأمر، فتم اختيار المؤذنين من العميان».!

يضيف «وينقسم البيت إلى جناحين، جناح الرجال، وجناح الحريسم، وفى جناح الرجال أو مالك البيت كانت الشبابيك مغلفة بمشربيات خشبية كبيرة المربعات، أما مربعات مشربيات النساء فكانت أقل حجما، ويتم الاتصال بين الجانبين عن طريق سلم صغير، ويتم إيصال الطعام للرجال عن طريق كوة دائرية».

ولأن المغنى، والطرّب كان له باع كبير فى مصر طوال التاريخ، فقد تم تخصيص غرفة للغناء، فى منزلى الأمصيلى وزبيدة البواب، والغرفة غاية فى الجمال، فالسقف عبارة عن لوحة فنية، مرسومة بدقة، وبالغرفة مكان للتخت، وأمامه ما يشبه المكتبة، إذا فتحت أحد أبوابها وجدت سلما صغيرا يصل إلى الدور الأعلى وبه مشربيات لتتمكن النسوة من الاستماع والاستمتاع بالطرب والموسيقى .!

ومن الآثار الإسلامية الهامة، ذات البعد الروحى، مسجد أبو مندور، ويصف «جولوا» هذا المسجد الذى تم ترميمه الآن، وهو من معالم السياحة الدينية: «إلى الجنوب بنحو فرسخ – أى كيلو ونصف الكيلو – يقع سفح حصن أبو مندور، توجد به صومعة إسلامية، وهى ملحقة بمسجد أقيم تكريما لولى مسلم تقع مقبرته داخله، وأبو مندور هو اسم هذا الولى، ويعنى أبو الروعة والجمال، أما المكان نفسه فيتوقف عنده البحارة والمسافرون ليقدموا نذورهم إلى شيخ الجامع حتى يحوزوا بركته ورضاء الولى، كما يحدث في مزارات كشيرة لأولياء آخرين، حتى يبلغ الوهم بأن الولى من هؤلاء قادر على جلب الخصوبة للنسوة العقيمات الناتي يجئن إليه»!

ونضيف إلى معلومات جولوا الفرنساوى أن العارف بالله أبو النضر، أو أبو مندور من مواطنى كربلاء، من سلالة على بن أبى طالب، والمسجد له ثلاثة أبواب، شمالى وشرقى وغربى، والباب الشمالى مزخرف وكتب فى أعلاه عبارات تدل على أنه جدد عام ١٣١٢ هجرية، ويرتفع السقف الخشبى للمسجد على أربعة أعمدة من الرخام الأبيض المزخرف، قاعدته منقوشة بنقوش إسلامية، وعلى شمال الداخل من الباب البحرى توجد حجرة بها قبر صاحب المسجد.

وتنحصر الميزات الفنية والزخرفية للمساجد في رشيد على النحو التالى:

- ١ تعدد المداخل التي هي عبارة عن باب يقع داخل مستطيل بارز يعلوه عقد ثلاثي، يتوسط عنده الأوسط دائرة مزينة بالزخارف النباتية والهندسية.
- ٢ تحتوى هذه المساجد على أروقة وبائكات محمولة على أعمدة رخامية، وأكتاف تحمل أسقفا خشبية أو قبابا كما هو موجود في مسجد المشيد بالنور.
- ٣ اعتناء الفنان بالأضرحة والمقاصير، فزخرف واجهات بعضها
 بالطوب الرشيدي المبخور.
- ٤ استخدام القيشاني في زخرفة الجدران، وفي المآذن كما في مسجد دومقسيس.
 - ٥ استخدام الزخارف المشعة في المحاريب، وفي القباب.

(11)

وأتجول في شوارع رشيد أتنفس رائحة التاريخ

الشوارع وسط المدينة، شأنها شأن مدن مصر مزدحمة نهارا، الناس على شاطئ النيل يصنعون يخوت الأغنياء، ويتم نقلها إلى شرم الشيخ والغردقة ومارينا.

أمسا الملاحظة الواضحة، فهى المقاهى، بين المقهى والمقهى، مقهى، وهسو ما لاحظه «جولوا» من ٢٠٨ سسنوات، وعلى حد تعبيره «رشيد يدخن فيها الجميع، غنيهم وفقيرهم، لذلك تصبح النارجيلات ضرورة أولية، فهى تصنع بكميات ضخمة، وبأشكال مختلفة، فهى تصنع من الطين الخزفى، معجون بعناية فائقة».

يضيف: «والمقاهى همى عبارة عن صالة واسمعة ترتفع جدرانها، ويوجد بها منصات أو مصاطب، وعلى المصاطب يأتى الناس ليشربوا القهوة ويدخنوا النارجيلة التى لا تفارقهم مطلقا، وينعسون أو يستمعون إلى إنشادات الشاعر المرتجل، أو إلى حكايات يرويها حاك لا يمل الحكاية، وفى مقهى كبير على النيل تأتى العوالم أو الراقصات العموميات والموسيقيون والمنشدون والشعراء».

لكن جولوا سجل ملاحظة هامة، وهى الأذان يطلق لصلاة العشاء، يتسابق أهل رشيد إلى المساجد، يصلون، ثم يولون وجوههم إلى منازلهم، ليناموا !

أما الآن. فالناس يصلون - أيضا - لكنهم يولون وجوههم نحو المقاهي، فيسهرون فيها حتى الفجر، لذلك فقد أصدر اللواء فتح الله الجندى رئيس المدينة قرارا بغلق المقاهى في الواحدة صباحا، بل إنه توقف عن إصدار تراخيص جديدة للمقاهى والكافيتريات.

ويرصد محمد العزازى مسألة المقاهى بقوله: يوجد نحو ١٢٠ مقهى برشيد، عدا تلك التي أزالها رئيس المدينة والمقامة على كورنيش النيل تمهيدا لإصلاحه، وجعله كورنيشا بلا مقاهِ أو كافيتريات.

- ويقول: مقاهى الآن.. غير مقاهى زمان.!
 - كيف ؟
- مقاهى زمان كانت عبارة عن مؤسسات متنقلة لعدة أسباب منها:
- ۱ المجتمع الرشيدى، مجتمع محافظ، «بمعنى أنه ممنوع على الغريب أن يزور رشيديا في منزله، بل وصلت المسألة إلى أن الأخ لا يدخل بيت أخيه في عدم وجوده، لذلك كانت المقهى هي مكان الاستقبال.
- ٢ كانت المقاهى متخصصة، منها للبنائين والصيادين والنجارين،
 ومختلف التخصصات المهنية، ويتم فيها الاتفاق على المقاولات،
 وبها المحاسبون الذين يديرون حسابات المهن المختلفة.
- ٣ والـذى أدى إلى تزايد عدد المقاهى زمان على حد تعبير سمير الديباني تزايد النشاط الاقتصادى الناتج عن الصيد قبل إنشاء السيد العالى، وقبل تأميم مضارب الأرز، والقادمين من قرى رشيد لتسويق بضائعهم الريفية.

ويشير أحمد الجداوى مديسر التأمينات إلى تزايد عسدد المقاهى – الآن – يرجع إلى البطالة، وسهر الشباب عليها نتيجة الإحباط وعدم وجود فرص عمل.

ورصد الجداوى عدد الحاصلين على شهادات عليا خلال السنوات الخمس الماضية بنحو عشرة آلاف، بعضهم هاجر إلى مناطق السياحة الجديدة في شرم الشيخ والغردقة.

وقال: إن هناك أنشطة بيئية اندثرت، مثل ورش البلاط بعد ظهور السيراميك، والسجاد اليدوى والكليم والأقفاص من الجريد بعد ظهور أقفاص البلاستيك والحبال واللوف.

وأشار إلى أن الصيادين اتجهوا إلى أرتريا وليبيا، وكان هناك وعد بإنشاء ميناء صيد عام ١٩٨٥، مع تطهير البوغاز، فلا الميناء أنشئ، ولا البوغاز تطهر !

وقال مدير التأمينات إن الانتعاش الاقتصادى الآن يتمثل في صناعة السفن واليخوت، حيث يوجد ٢٤ ورشة، وتعد رشيد أهم المواقع في هذه الصناعة.

وتوقع إحياء النقل النهرى، الذى سيخفف العبء على النقل البرى، حيث ستنشأ مدارس لصناعة السفن، كما كان الحال أيام محمد على، وسوف يوفر ذلك مليون فرصة عمل، بشرط إنشاء الميناء النهرى. اوفسر أحمد الجداوى تزايد عدد المقاهى والحلاقيين ومراكز الاتصالات، بأنها أنشطة غير محتاجة إلى رأس مال. ا

(11)

فى زيارة سابقة لرشيد، كان رئيسها السابق حلمى زايد يحلم بمشروع قومى يعيد آثار رشيد بالكامل – كما يحلم بإنشاء فنادق مستخدما فى ذلك البيوت الملوكية مثل عرب كندى وحسين غزال وزبيدة البواب، لتنشيط حركة السياحة، مع تحويل رشيد إلى مركز ثقافى يتسق مع تاريخها الطويل.

إلا إن محمود درويش مدير آثار رشيد السابق، يرى ربط الآثار بالفنون التشكيلية، ويوافق على فتح البيوت كقاعات عرض، مع إنشاء معهد للحرف الأثرية تتخصص في الأخشاب وعمليات الخرط التي اشتهرت بها رشيد.

لكنه لا يوافق على فتح البيوت الأثرية كفنادق حرصا على سلامة الأثر، الذي لا يتحمل الكهرباء والمياه والصرف الصحي.

(11)

وأحمل تساؤلاتي وملاحظاتي إلى رئيس المدينة الحالى اللواء فتح الله الجندى الذي يتحمل المسئولية منذ ثمانية شهور فقط، الرجل «شاب» و «متحمس» ويضع أمامه أجندة عمل يأمل في تنفيذها..!

يقول:

□ تأخرت رشيد عن مثيلاتها في المقومات، مثل رأس البر على سبيل المثال، والمشاكل كانت تتمركز في عدم وجود مشروعات البنية التحتية مثل الصرف الصحى، وبوغاز رشيد، والمياه الجوفية وعدم الاهتمام بآثار رشيد، وعدم إدراجها كمدينة سياحية وعدم وجود فنادق، ووجود نحر على شاطئ البحر عند المصب.

وبدأت المواجهة

□ فقد بدأت الدولة في الاتجاه لإقامة البنية التحتية، وذلك بإقامة تسبعة رءوس حماية لشاطئ رشيد بتكلفة ٤٤ مليون جنيه، ومن شأن هذه الرءوس المحافظة على الشاطئ من التآكل، ويمكن عمل استثمار سياحى، ومصيف، وقرى سياحية على مساحة ٢٠٠٠ فدان، وذلك من شأنه تسيير عجلة التعمير على الساحل.

□ أما بوغاز رشيد، وهو مصدر اقتصادى فى تجارة صيد الأسماك، وصناعة اليخوت والمراكب السياحية، ومراكب الصيد، مع إمكانية إقامة منتجع سياحى بالمنطقة، وذلك مرهون بتطهير البوغاز، حيث يتم الآن بعد الاتفاق مع وزارة الرى التى تتحمل ٤ ملايين جنيه. والثروة السمكية التى تتحمل أيضا أربعة ملايين جنيه.

□ لم ترق الصناعة لتحقيق الأمل في مشروعات تفتح أبواب الأمل للشباب، مع عدم وجود مستثمرين، لعدم وجود صرف صحى وبعد المسافة والخوف على رأس المال، والرغبة في المكسب السريع!

□ بعد ١٢ سنة من بداية العمل في مشروع الصرف الصحى، تمكنا من إتمام ٨٠٪ منه، ومع بداية السنة الجديدة سيتم استلام محطة مقامة على ٩٠ فدانا، و ٥ محطات ربط، وبانتهاء المشروع.. المجال مفتوح للتصنيع.

□ منذ عام ١٩٨٤، لم تمتد يد لتجميل كورنيش النيل برشيد، أو حتى رفع التعديات المتمثلة في الكافيتريات والمقاهى، وفي تقديرى.. جميع التعديات تمثل بقعة سوداء على شاطئ نهر النيل.! لذلك قمنا بإزالة التعديات، وسيصل الكورنيش حتى منطقة أبو مندور.

□ تشـجيع القطاع الخاص على إقامة فنادق، لتتحول سياحة اليوم الواحد إلى إقامة.

□ نشجع الآن المشروعات الصغيرة، بتسهيل التراخيص، وتسهيل الحصول على قروض ميسرة.

□ أما أقفاص الأسماك بالنيل، وهى ظاهرة تنامت فى غيبة المتابعة، وقد أقيمت بحجة تشغيل الأيدى العاملة.. ولكن للأسف لم تستخدم بطريقة صحيحة أو صحية، لجشع البعض فى تحقيق مكاسب سريعة دون تكاليف، حيث يتم تغذية الأسماك على الفضلات، وكان لابد من التصدى لهذه الظاهرة، وقد أمر محافظ البحيرة برفع هذه الأقفاص نهائيا، وتم إعطاء مهلة حتى شهر أكتوبر القادم، وإلا سنتدخل للإزالة.

□ نواصل ما بدأه الزميل حلمى زايد من خمسة عشر عاما، بزرع شجرة أمام كل بيت، لكن غيرنا استراتيجية الزميل حلمى، هو كان يمنح الشجر مجانا، نحن نبيع شجرة لكل مواطن لكى يحافظ عليها، لكن مجلس المدينة هو الذي يرعاها.. ودعنى أطرح هذا الشعار: من يزرع .. يرع !

وأعسرب اللواء فتح الله الخطيب.. بعد أن شسكا لى بمرارة عن تغير سلوك المواطن الرشيدى.. أعرب عن تغيير في عادات الرشيدى، ليعود محبا للعمل، باذلا للجهد، وأن ينام مبكرا، ليستيقظ مبكرا.!

وكانت رحلة إلى روزيتا، التي أقول لها بحب كبير: نهارك سعيد.

السويس: فاتحة كتب التاريخ

تاريخ المدن الشلاث «السويس و الإسماعيلية وبورسعيد» حيث معاناة ناسها وشعبها، تمثل لوحة شديدة الإخلاص في الانتماء، وإن كانت شديدة الدراما في الوقت ذاته، ويمكن أن يطلق عليها: تراجيديا الإنسان المصرى على شط القناة.

وعندما يؤرخ لهذه المنطقة الساخنة و الملتهبة سوف تذكر الحقائق الدالة، بل والمؤكدة، على روعة الإنسان - هنا - في صراعه المرير مع الطبيعة، ومع الاستعمار.

وصراع الطبيعة هنا يتأكد من خلال ملحمة الإنسان المصرى في حفره لقناة السويس، بشكل بدائي، مائة وخمسة وعشرون ألفا من المصريين، يساقون «سخرة» للحفر، فيختلط العرق بالدمع بالدم، في لوحة شديدة الدراما.

ويأبى الاستعمار أن يسلم بأن الأرض مصرية خالصة، والدم مصرى، والدموع مصرية، والعرق مصرى، لذلك، فقد شهد «كتاب الحرب» بين المصريين والمستعمر، فصولا كاملسة، من المقاومة والصمود والحصار والتصدى.

لم تلن عزيمة الناس هنا، وآلاف الأسماء «شهداء» أحياء عند ربهم يرزقون، وأحياء أعطاهم الله الصحة جزاء ما قدموا للوطن من مقاومة وعرق وصبر، كلها تؤكد اللحمة.

وإذا كان نضال الإنسان المصرى فى هذه البقعة العزيزة و الغالية، قد بدأ فى ١٨٥٩، سنة حفر القناة، فقد شهدت ملحمة أشد قسوة وخطورة وفداء وتضحية مع عمليات السادس من أكتوبر ١٩٧٣، بما تحمله من تفاصيل كثيرة يضمها كتاب البشر على هذه الأرض.

وقد عشت أياما فى هذه البقعة ، أبحث و أنقب وأفتش وأستمع وأناقش وأحلل سعيا وراء الإنسان «البطل» صاحب الملحمة ، أناس عاديون ، صمدوا ، ولم يكن طموحهم يزيد عن «النصر» المجرد لحساب الوطن.

وأسجل هنا: أنهم – أى أبناء هذه الملحمة وتلك البقعة – خجلوا من التحدث عن بطولاتهم بل كم كان السؤال استفزازيا، لقد قالوا: «كنا نعمل لحساب الوطن، لا نريد منكم جزاءً ولا شكورا»!!

وإذ أقدم هذا الملف الإنساني، من كتاب البشر، الذي يضم تراجيديا الإنسان، في منطقة القناة، والذي حاولت فيه أن ألم بالتفاصيل الإنسانية، بدءاً من تلك الأم التي كانت تطعم الجنود باعتبارهم أبناءها، إلى الرجل الذي كان يقتسم «بلحة» مع خمسة «أنفار» في ظلام الخندق.

كما أقدم نموذجا إنسانيا، لرجل عاش ست سنوات يضحذ همم الرجال، ويقدم تجربة فريدة في عالم المقاومة الذاتية اسمها «ولاد الأرض».

● السـويس.. مدينة مصريـة خالصة، تحتضنها، جبال عتاقة مـن الغرب، شاهد عيان على هـذه الدينة الصامـدة، صاحبة ملحمة أبنائها الصامدين.

تطل السويس على أفق معبق بحضارة فرعونية أصيلة، على خليج السويس في رحلته إلى الجنوب، نبع الأصالة الإفريقية، وتلتقى على أرضها الحضارات الإنسانية من خلال قناة السويس التي ربطت شمال العالم بجنوبه، كما التقت الأديان – على ترابها – وارتبط الكفاح الصرى بالكفاح العربي والإسلامي.

وكانت السويس على مدى تاريخها مسرحا لأحداث ملأت سمع الدنيا، وبصلابة عودها، وصبر شعبها، استطاعت أن تتحمل وتصمد، وتتخطى كل العقبات، وسجلت مالا يقوى التاريخ على نسيانه وبقيت السويس هى السويس!

وامتازت السويس - في الجغرافيا - بأنها جمعت كثيرا من الخصائص النادرة فكما أنها ميناء بحرى على البحر الأحمر، فهي - أيضا - ميناء برى على الصحراء، وقلعة عسكرية للدفاع عن الوطن، ثم هي كانت ولا تزال، معبرا بشريا لضيوف الرحمن في رحلة الحج إلى الأراضي الحجازية، وعلى عتبتها «انتهت «المغامرة الفاشلة لإسرائيل في العام ١٩٧٣.

والسويس «فاتحـة» كتب التاريـخ، والتى تحتل فصلا هاما من «كتاب الحرب» هى ذات موقع استراتيجى، ذى صبغة عسكرية عبر كتاب التاريخ، وأقوى حصون الحائط الملكى منذ عهد الفراعنة، ومسرح المعارك الفاصلة فى تاريخ مصر، قديمه، وحديثه.

وقد بدأ وجود السـويس - كما يقول المؤرخ جيمس برسـتد - منذ فجر التاريخ، إذ إن الأسرتين الخامسة والسادسة من الدولة الفرعونية القديمة «٢٥٦٣ م ٢٣٠٠ ق. م» قد أقامتا استحكاماتهما في قلعة السويس لصد المغيرين، حيث سميت آنذاك «سـيكوت» وذلك لكونها ميناء على برزخ السويس المتد في هذه الفترة.

وعندما أصبحت «مدينتنا الصامدة» عاصمة للإقليم الثامن من أقاليم الوجه البحرى في العصر الفرعوني أطلق عليها «بيشوم» إبان حكم الأسرتين ١٩، ٢٠. وقد اتخذ فرعون مصر آنذاك «يو – سفايس» منها قاعدة لعملياته الحربية، لتأمين مناجم سيناء، ويرجع – على الأرجح – تسمية السويس على اسمه. !

وأثناء حكم اليونانيين لمصر، أطلقوا عليها «هيرو بوليس» ومعناها «مدينة الأبطال» .. ثم تغير اسمها إلى «كليزما» ومعناها باليونانية «نهاية الطريق» وعندما حكمت كليوباترا مصر أطلقت عليها «كليو باتريس» .

وفى العصر الرومانى، أطلق عليها «هيرو – أوى» أى «مدينة الشمس» .. وفي العصر البيزنطي أعيد اسمها «كليزما» .. حتى جاء العرب وحرفوا هذا الاسم إلى «القلزم» .

في القرن التاسع الميلادي، أصدر خمارويه بن أحمد بن طولون (٨٦٤ – ٨٩٥ م) أمرا بإلغاء الأسماء القديمة، وأطلق عليها «السويس» الذي لا يزال اسم المدينة الصامدة إلى الآن.

وفى القرن العاشر الميلادى، أنشأ الفاطميون ضاحية جديدة جنوب غربى مدينة القلزم، أطلق عليها السويس، ما لبثت أن ضمت إليها القلزم القديمة، التي حلت محلها، وأصبحت ميناء مصر على البحر الأحمر. وفى من أبريل عام ١٨٥٩، بدأ حفر قناة السويس، والتى سال فيها دماء ١٢٥ ألفا من المصريين، حيث دفنوا فيها بسياط السخرة، بلا أكفان (!!) إلى أن افتتحت في ١٧ نوفمبر ١٨٦٨.

وتاريخ السويس – فيما بعد – هو تاريخ مصر، وهى تمثل كتيبة متقدمة من كتائب النضال المسرى، ولعل ما حدث فى كفر أحمد عبده (طريق القاهرة – السويس) عند الكيلو ٩٩، يعد شاهد عيان قويا على تجبر القوى الاستعمارية، ممثلة في البريطانيين حينما دمروا «هذا الكفر» فى العام ١٩٥١، نتيجة تصدى الفدائيين لإرهاب الإنجليز، فكان الجزاء التدمير الكامل، سوف تظل «مثل هذه القرية كمثل دنشواى منقوشا على صفحات قلوب المصريين أثرا باقيا للفظائع وأعمال الظلم والجبروت التى ارتكبها الاحتلال البريطاني في أرض الوطن».

وفى إطار تتابع التاريخ، تدخل معركة السويس ١٩٥٦، لتشكل فصلا من كتاب الحرب والنضال للشعب المصرى، وقد نظر المعتدون إلى السويس - نظرة مغايرة - فى خططهم الحربية، إذ إنها - أى السويس - قاعدة رئيسية لتموين حامية شرم الشيخ وجزر سنافر وتيران وميناء الطور، كما أنها تزخر بمعامل تكرير البترول واستخراج مشتقاته.

وبالاستيلاء على السويس، تصبح قاعدة للزحف إلى الغرب نحو القاهرة، لكن قذائف مدفعية السواحل المصرية كانت بالمرصاد للسفن المعادية، كما تصدت المدفعية المصرية لطائرات العدو، والمقاومة الشعبية جاهزة «للقنص» وفشلت القوى المعادية في الاستيلاء على الدينة،

كما فشلت فى حربها بشكل عام.. وكان النصر، انطلاقة كبرى للشعب العربى فى مصر، إلى أن جاء ٥ يونيو الحزين.

وبحلول ه يونيو ١٩٦٧.. يبدأ فصل جديد، من كتاب الحرب. فقد كانت مصر «المتوهجة» .. الماضية قدما في طريق البناء والتنمية . مصر عدم الانحياز، وحركات التحرر في آسيا وأفريقيا وأمريكا اللاتينية، مصر الكتيبة المتقدمة في مواجهة صلف الإمبريالية العالمية. يأتي الخامس من يونيو. ليوقف طلائع التقدم.

والتساؤل: كيف حال مدينتنا السويس ؟ كيف حال شعبها وهي في قلب المعركة ؟ !

وللإجابة عن التساؤل. أقدم شخصية سويسية قلبا وقالبا.. لا يمكن للمرء أن يزور السويس دون أن يلتقى به.. وإلا فاته كل شىء، رائحة التاريخ، روح المقاومة.. إمكانيات المبدع في مختلف المجالات.. صديق السوايسة على اختلاف مشاربهم واعتقاداتهم ورؤاهم!!

الرجـل اسمه: كابـتن غزالى.. واحـد ممن صنعـوا روح المقاومة، وصاغوها فنا رفيع المستوى، حتى أصبح واحدا من الأسلحة الهامة في سنؤات الصمود والاستنزاف «٥ يونيو ١٩٦٧ – ٣ أكتوبر ١٩٧٣».

وإن كان يبادرنى: «أنا مواطن من المواطنين المصريين. شأنه شأن الملايين من أبناء الوطن الغالى، مجرد واحد من آلاف السوايسة، الذين لا يبخلون بما يعرفون ويعملون، عندما يكون الوطن في حاجة إلى جهدهم.

ويؤكد الرجل (٧٠ سنة): «ما كنتش في يوم أحلم بنشان.. ولا حتى يوم يبقى لى شأن!! إنما ما أؤمن به، وأعتقده: بأن قيمة الإنسان هي في قيمة دوره في الواقع، كما أنه لا شيء في الدنيا يعوض عن قيمة «إنك حي وعايش» خصوصا إذا كنت «سويسيا»!

وغزالى – الذى يتنفس السويس ولا يستطيع أن يغادرها إلى أى مكان في الدنيا، لأنه في ذلك مثل السمك، إذا خرج من الماء: مات!!

- اسأله عن السويس صباح ٥ يونيو ١٩٦٧ ؟

- كان الناس قد علقوا الورود على رقاب المدافع.. فضلا عن أنهم كانوا يغنون للجيش المصرى.. مأخوذين في ذلك بالتصريحات التي أعلنت، لأن المسألة عبارة عن ساعات ونسمع صوت الراحل العظيم من تل أبيب!

بهذا التفاؤل كان الناس يعيشون، ويفتحون بيوتهم للجيش، تساعده، وتدعمه في كل شيء.!

لكن في ظهر يبوم عيونيو، ولأن السبويس الأقرب إلى سيناء. لا يفصلنا عنها سبوى ١١٠ أمتار هي عرض القناة .. فقد عرفنا قبل غيرنا، بالهزيمة الكاسحة !

والسويس – والكلام مازال للغزالى – مدينة متفردة، حظ المواطن فيها كبير، لذلك شهدت سنوات الستينات توهجا، أفرز نشاطا ثقافيا وسياسيا واجتماعيا، فضلا عن «البسطة» في المعيشة، لذلك لا تجد هناك أزمات بطالة، ٩٠٪ من أهلها يعملون في البحر، ويحتكون يوميا بالحضارة، كل ذلك جعلها – دائما – مدينة متوثبة، وقد تواصل ذلك

مع تاريخها، إنها مدينة في مقدمة المدن المصرية المعرضة دوما للشرور الاستعمارية.

- كابتن غزالى: ما حدث فى ظهر يوم ٥ يونيو ١٩٦٧ فى السويس، سوف يظل محل تقدير، وإن كان يحتاج لدراسة، وتقييم، وتحليل، ذلك أن تجربة السويس هى فى الواقع تجربة شعب، وتجربة عمل وطنى، أعتقد أنه مازال صالحا لتطبيقه لدى كل الجماعات التى تحب الوطن.

هـل أوضحـت لنا، كيـف اسـتقبل شـعب السـويس الهزيمة ؟ وماذا فعل الشـباب السويسـي إزاء ذلك ؟ هل لطم الخدود، أم تحرك في اتجاه ثان !؟

- يقول: الناس في السويس - كانوا - مهيئين لرفض الاعتراف بالهزيمة، وبدأوا على الفور في التعامل مع الجيش، باعتبار أنهم «أولادهم» .. وأنهم «خدعوا» .. شأنهم في ذلك شأن الشعب المصرى، وأنه لم يقدر لهم أن يحاربوا، أو يواجهوا.

وقد بدأ مجموعة من الشباب السوايسة تفكر بسرعة – في وقت تعطل فيه التفكير على المستوى الرسمي - كيف نعمل على ألا تسيطر الهزيمة على الناس ؟

إذن علينا أن نكون «مجموعة إعلامية ترمى كلاما وسط الناس»، خصوصا وأن هناك فرقا كبيرا «بين النصر عالى الصوت، والهزيمة التى تراها العين»!!

وكونـا لجنة أخرى، بدأت تدعو إلى «تجييـش» المدينة، وانطلقت مجموعات من الشباب تهيئ المدارس لاستقبال «العساكر الشاردة» فضلا عن حمل المابين إلى المستشفيات للعلاج.

إذن لا بديل عن المقاومة.. لا سيما وأن معظمنا كانت له سابق ممارسة في حروب ٤٨، ٥١، ٥٦، فضلا عن تجربة السويس المريرة مع الاستعمار، حيث كان يسكنها في العام ١٩٥١ نحو سبعة آلاف أسرة بريطانية.

بهذا الوعى: انطلق كل الناس، في حالة من حالات الإصرار والاستماتة · في الدفاع عن المدينة، ولم يكن أمامنا سـوى «تجييش» الناس، وفضلا عن اللجان السابقة، شكلت لجان تبحث عن العساكر الشاردة في تيه سيناء، وذلك من خلال شباب يعرف دروب سيناء جيدا.. وتسليمهم لوحداتهم.

ظلال ٥ يونيو كثيفة ١

لذلك علينا أن نفكر بشكل استراتيجي لمعايشة هذه الظروف، لأن الحرب لن تنتهي في يوم وليلة.. إذن لابد من تدريب الناس على السلاح، لذلك كانت كل شوارع السويس في فترة وجيزة «مجيشة» .. وفي مواجهة مع الإسرائيليين على طول ضفة القناة برغم آلياتهم وإمكانياتهم.

بدأنا في نظام إعلامي، بشرطأن يكون للناس - هنا في السويس - دور المشارك في الحوار، شرحنا فيه أبعاد المسئوليات الملقاة على عاتقنا -والتي تحملها الأيام القادمة، وتدبرنا سـويا مصير السـويس، خصوصا وأن الاعتداء الاسـرائيلي كان يوميا على المدينة، لاسـيما وأنه لا توجد حدود بيننا وبينهم سوى عرض القناة، هنا، فإنه لا يوجد محل «لصفارة الإنذار» لأنه في «ثانية واحدة» كنا نجد الطائرات فوق رءوسنا!!

لقد باتت المدينة كلها تحت الخطر، فكان لابد، وتبعا لذلك، أن يكون عملنا في هذا المستوى من المستولية، لذلك فقد استجاب الناس لدعوتنا، بل أكثر من ذلك، فقد قام الشباب السويسي بعمليات فدائية على جانب كبير من الشجاعة والإقدام، مثلما فعل محمد عبد ربه، الذي سبح في القناة وأبطل مسرحية إسرائيلية كانت تستهدف الاستيلاء على نصف القناة الشرقي، بأن أبطل قناديل كان قارب اسرائيلي يقوم من خلاله بتثبيت علامات.. بل إنه أسر الجنديين.!

- من الواضح يا كابتن غزالى.. أن أشكالا متعددة من المقاومة، قام بها الشباب بقيادتك. حدثنا إذن عن التجربة الإبداعية والفنية التى صاحبت المقاومة، والتى استهدفت - بالأساس - تنمية عناصر المقاومة الذاتية عن طريق الفن ؟

- بداية: معروف عن السويس أنها مدينة تغنى، فضلا عن كونها مدينة فلكلورية، ولأن الفن واحد من الأسلحة الخطيرة جدا، في تنمية عناصر المقاومة الذاتية، لذلك كان يلزم استحداث أشكال من الإبداع تعايش الناس، خاصة «الغنوة» بشرط أن تحمل مضامين تساعد الجنود على أن يعيش حياته «كإنسان» على أن تتحسول «الحبيبة» إلى «وطن» وإلى «كرامة».

هـذا فضلا عن دورنا في إعلام الوطن بكيفيـة أو بأخرى، بالواقع الموجود في السويس، كنا نستهدف من تجربتنا الفنية «تجييش الوطن كله» لمواجهة هذا العار الذي فرض علينا.

هنا ظهرت فرقة «ولاد الأرض» التى أنتجت ٤٨٣ نصا خلال ست سنوات هى وثائق فى السياسة، والعمل الوطنى، فضلا عن أنها كانت ظاهرة حقيقية للمقاومة، من خلال توظيف الأدب الشعبى مستهدفة إعادة صياغة الوجدان المصرى، من خلال رفض الهزيمة، وعدم الاعتراف بالأمر الواقع.

غنينا الذي يجب أن يكون.. وليس ما هو قائم:

أبسوح يسا أبسوح دم البلد مستفوح يساماحب البسقسرة يسازراع الشسجرة يسطسرح وتسديسهم والسطسمسر فيهمم والطسمسر فيهمم باعسونها للكيفسرة!

مــــاتــقــولـــيـــش مـــاتــعــدلـــيــش حل واحد غيره مفيش لأجل ولادنا الجاية تعيش الحرب الحرب. وغيره مفيش قصوة أمريسكا أمور بولتيكا أمور بولتيكا حلف الأطلنطي مايهزمنيش!

من هنا كانت الأغنية هي الوسيلة المتاحة - كما يقول كابتن غـزالي - بعد أن احتـل الجيش المصرى مواقعه، وجـدد دماءه وأصبح هناك «تراشق» بين الطرفين، أو ما سمى بـ «حرب الاستنزاف».

كان علينا أن نصبح في خدمة القوات المسلحة، وأن نحرس المنشآت وأن نغنى.. أي إن الموقف كان يستلزم أن يكون لنا معايشة حضارية، نقرأ ونكتب ونرسم ونمثل ونغنى ونرقص، فضلا عن أننا نحارب! وقد أفرز هذا الإبداع مسرح الخندق، وسينما الخندق، وغنوة ولاد الأرض.

- وبماذا تفردت ولاد الأرض ؟
- تفردت بالغنوة الجماعية، التي يمكن ترديدها بأى مجموعات، وبأى أصوات، فضلا عن أنها كانت تقوم بنقل أخبار الاستنزاف من الجبهة إلى باقى الوطن عن طريق «الغنوة»!

بل لا أغالى والكلام لغزالى إذا قلت: إن أغنية ولاد الأرض كانت عبارة عن «منشور سياسسى» يحمل تعبيرات الناس، ولغتهم، ومقولاتهم، ويحملها مضامين تدفع إلى الصمود، والمقاومة الذاتية:

مسش هانسسلسم لا..لا رأى الشعب صاحب الحق رأيسه قسالسه وعالى عالى.. عالى.. عالى يسوم ٩، ٩٠ يسونسيسو

Y .. Y

مىش ھسانىسىلىسىم

دفسع تسمشهم غيالي

الغنوة هنا تحرض على عدم الاستسسلام، ورفض الهزيمة والسير قدما في طريق النضال.

وفى المشوار.. مشوار الصمود علسى أرض السويس كانت أغنية ولاد الأرض، دافعة للصمود، متفائلة واثقة، تحلم بغد يحمل نصرا حتميا:

فات الكثيريا بلدنا مابقاش إلا التقليل إحنبا ولادك يبا متصبر وعينيك السهرانيين نصرك أصبح نشيدنا واللي يعادينا مين بسيسنا يالا بسيسنسا تحجرر أراضيت وعسظم اخبواتسنسا تىلسمىةن ئىلسمسة ئىسىنىكى ئىسىنىگ وتنعمسل منسه مدافيع وتـــدافـــع ونبجبيب النسصسر هديسة للمسمسار نكتب عليه أسامينا

- كابتن غـزالى: كنت أنت الشـاعر والملحن والمـوزع والقائد، في تجربة «ولاد الأرض» .. هل هذا صحيح؟

- كنا تجمعا واحدا، متفاهما، أحلامه واحدة، وموقفه واحد، لذلك يمكن أن نقول: إن «ولاد الأرض» كانت تجربة جماعية إلى حد الشيوع، أى واحد يمكن أن يلحن، والحقيقة الثابتة في هذه التجربة، التي انطلقت مع طلقات المدافع، أن الغنوة كانت تستلهم من الواقع، وأكتبها كشاعر وأطرحها - في الخندق - للمناقشة.

كما أن الظرف كان يملى علينا شكل الكتاب، وكان من حق كل واحد في الجبهة أن يقول (فرد في المقاومة - طبيب - عسكرى - ضابط) . من هنا خرجت التجربة بشكل ديمقراطي، ولم تكن الغنوة - هنا - تطريبية، إنما كانت تعبيرية، لبعث الهمة والحماس بين الناس «عسكريين ومدنيين» .

كانت ست سنوات عاشتها السويس تحارب وتغنى، وأى شعب هذا الذى يغنى للنصر، وهو مهزوم، وأى شعب هذا الذى أنتج أعظم أنواع الأدب والفن فى سنين الهزيمة.

هى – بالقطع – مقاومة ذاتية، نوع متفرد من الشـجاعة، سـيجله التاريخ حتما !!

ست سنوات «تحضير» لأكتوبر النصر.

ابتسم.. أنت في الاسماعيلية ؟

الإسماعيلية.. مدينة رقيقة.. باسمة.. ثانى مدن شطالقناة.. مدينة المشاركة دوما بإنسانها في التراجيديا، التي صنعتها ظروف المكان والزمان.

وإذا كانت سيناء ميناء بوابة مصر الشرقية ، فقد كانت أرض الإسماعيلية متداخلة مع سيناء قبل شق قناة السويس، لذلك فهى النطاق الأوسط، والمثلث الشمالي للصحراء الشرقية ، ولم يكن بها سوى البحيرات المرة الكبرى والصغرى، وبحيرة التمساح، التي كان يعيش على شواطئها بعض القبائل العربية التي تشتغل بالرعى والصيد، وتعتبر أرض الإسماعيلية مفتاح هذه البوابة .

والثابت تاريخيا أن أرض الإسماعيلية قد عبرها العديد من الأجناس قبل الميلاد سواء القادمة من جهة الشرق، أم الشمال الشرقى، ثم الغزو التركيى، كما كانت – هذه الأرض – مسارا للأنبياء والرسل عليهم جميعا الصلاة والسلام، فقد مرّ بها أبو الأنبياء إبراهيم وزوجته سارة، ومن بعده يوسف وأمه، ثم يعقوب حين أرسل إليه ابنه يوسف عليهم جميعا الصلاة والسلام.



وتتعاقب صفحات التاريخ في هذه المنطقة، إلى أن جاء الفتح الإسلامي، ودخل عمرو بن العاص وجنوده مصر، متخذا طريق سيناء ليصل إلى العريش، ثم يحاصر مدينة الفرما.

ويأخذ تاريخ الاسماعيلية شكلا «متصاعدا» بحفر قناة السويس في ٢٥ أبريل ١٨٥٩ ، بينما في ١٨ نوفمبر ١٨٦٧ ، نشهد تدفق مياه المتوسط في بحيرة التمساح ، وفي ١٨ مسارس ١٨٦٩ ثم وصل البحر المتوسط بالبحبيرات المسرة ، وفي ١٥ أغسطس ١٨٦٩ تم وصل البحر الأحمر بالبحبيرات المسرة ، إلى أن تم افتتاح القناة للملاحة في ١٨ نوفمبر ١٨٦٩ .

وبحفر قناة السويس وما تلاه من أحداث، تشكل فصولا من ملحمة الإنسان العربى في مصر، في صراعه مع القوى الاستعمارية، حيث تكلف المصريون – مبدئيا – فنى الحفر معاناة ١٢٥ ألفا منهم، تداخل عرقهم مع دمهم مع دمعهم، في تراجيديا، سجلها التاريخ بأحرفه، ليقول دوما: البقاء لأصحاب الحق، الأرض، والعرض.

لذلك: فإن الإسماعيلية بصورتها الحالية، كانت كمدينة نتيجة لمسروع ربط البحرين الأبيض والأحمر عن طريق قناة السويس، وهو المسروع الذى حل محل القناة القديمة، التي كانت تربط بين البحرين عسن طريق قناة النيل، وقد قامت بالفعل - هذه المدينة - مع افتتاح القناة العالم للملاحة عام ١٨٦٩، حيث شهد هذا الافتتاح ملوك العالم ورؤساؤه، وظلت القناة عبنًا على مصر بعكس ما كان مستهدفا منها،

وصارت مطمعا للدول الغازية خاصة بريطانيا، التى أصدرت أمرا لأسطولها باحتلال كل من بور سعيد والإسماعيلية، في الوقت الذي لم تجد فيه «المقاومة» نظرا لخيانة خديوى مصر آنذاك، التي مهدت لدخول الإنجليز الاسماعيلية، وجعلها أكبر قاعدة بريطانية في الشرق الأوسط، ثم تجدد النضال مرة ثانية لتعود الإسماعيلية إلى أحضان أمها «مصر» في العام ١٩٥٦. ليكتب فصلا جديدا من فصول تراجيديا الإنسان المصرى على شط القناة.

والاسماعيلية كانت تعرف قديما باسم «قرية التمساح» وسميت بالإسماعيلية.

وقد ارتبط اسم الإسماعيلية بجميع معارك التحرير التي خاضتها مصر، وفي الخامس من يونيو ١٩٦٧ تعرضت في ذلك، شأنها شأن التوأم «بورسعيد والسويس» للعدوان الإسرائيلي، وكانت مركزا للهجوم حيث تعرضت لنيران العدو اليومية طوال حرب الاستنزاف، مما أدى إلى هجرة أهاليها وناسها إلى مختلف المحافظات، حتى معركة السادس من أكتوبر ١٩٧٣.

ولأكتوبر وقع خاص فى الإسماعيلية، ففضلا عما تم إنجازه فى عام ١٩٧٧، فان عام ١٩٥١ قد شهد فى اليوم السادس عشر من هذا الشهر اندلاع الشرارة الأولى لحركة المقاومة الشعبية ضد الإنجليز، حيث خرجت أول مظاهرة من طلبة المدرسة الثانوية والتى طالبت بتحرير أرض القناة وطرد الإنجليز.

أما في اليوم الخامس والعشرين من يناير ١٩٥٢، فقد ارتبط بتضحيات «الإسماعيلاوية» مع إخوانهم في جهاز الشرطة، حيث اشتعلت الثورة ضد الغاصب، وقد احتلوا مبنى المحافظة، وقامت معركة ضارية برغم عدم التكافؤ التسليحي بين العدو وأبناء الإسماعيلية وجهاز الشرطة. وتتوالى الأحداث الدرامية، وفي قلبها الإسماعيلية، بدءا من العام وتتوالى الأحداث الدرامية، وفي قلبها الإسماعيلية، بدءا من العام تاريخ الإنسان المصرى، الذي أكد قدرته على المقاومة الذاتية المتنامية تاريخ الإنسان المسرى، الذي أكد قدرته على المقاومة الذاتية المتنامية داخله، حتى كان السادس من أكتوبر، فأحداث الثغرة، ثم التفاوض، وصولا إلى ما نحن فيه الآن.

بورسعيد.. قصيدة عشق في الوطنية

بورسعيد .. قصيدة عشق في الوطنية.. وقصة كفاح على مر الزمن.. ووسعيد ومطمع غزاة الغرب، ومحطة القادم والمسافر.. بوصفها مدينة محاطة بالمياه.

ففى الشمال البحر المتوسط، وفي الجنوب الغربي بحيرة المنزلة، وفي الوسط تخترقها قناة السويس.

والثابت تاریخیا، أنه لم یکن فی موقع الدینة عند مدخل القناة أی تجمع بشری، بل کانت هناك قریبة للصیادین عند «الجمیل» التی تبعید غربا بنحو ۸ کیلو مترات، وعلی قرابیة ۲۸ کیلو مترا، كانت هناك مدینة ساحلیة اندثرت معالمها منذ قرون، كانت تسمی «برامون» أی مدینیة الإله «آمون»، ثم أقام الیونانیون ضاحییة لهما أسموها «بیلوز» وقد انسحب اسم «بیلوز» علی الموقع کله، فسمیت منطقة «بیلوز» ومعناها «الطینة» لکثرة الأوحال بها، وهی مواجهة لما یعرف باسم «برمون» أو «برما».. ومنها أسماها العرب «الفرما»» وهی الدینة المعروفة حالیا ب «تلال الفرما» التی کانت مدخل المسلمین إلی مصر.

□ ومن موقع الفرما كمدينة حدودية ساحلية، كانت - بالتالى - مسرحا للعديد من المعارك الحربية والغزوات العسكرية وبالتالى كانت

حصنا متقدما للدفاع ضد الغرزاة، وقد أعيد بناء حصونها عدة مرات، إلا إنها انتهت على يد الملك «بلدوين الأول» ملك بيت المقدس أثناء غزوات الصليبيين على مصر في العصور الوسطى، وتحديدا في العام ١١١٨ م.

□ وبور سعيد اسم مركب من «PORT» ومعناها ميناء وكلمة «سعيد» حاكم مصر وقت منح امتياز حفر قناة السويس، الذي بدأ مع صباح يوم ٢٥ إبريل ١٨٥٩، عندما رفع العلم المصرى على الموقع، حيث ألقى الفرنسى ديلسبس كلمة وسط العمال والفنيين من الأجانب والمصريين الذين استجلبوا من قرى دمياط وفارسكور وكانوا نحو سبعين عاملا. «باسم شركة قناة السويس العالمية البحرية وتنفيذا لقرار مجلس إدارتها نضرب أول معول في هذه الأرض لنفتح أبواب الشرق لتجارة الغرب وحضارته عن طريق مدخل الشرق» .. ثم أمسك بالمول وضرب به الأرض مبتدئا أعمال الحفر.. ورحلة النضال للشعب المصرى في بورسعيد، التي كتب أبناؤها بعرقهم ودموعهم تراجيديا الإنسان المصرى على شط القناة..

الفدائية هواية ا

□ والثابت تاریخیا.. أن إلغاء معاهدة ١٩٣٦، قد واكبه على صعید الوطن بأكمله حركة سیاسیة وطنیة نشطة واكبتها – أیضا – ظهور نشاط الفدائیین ضد معسكرات الإنجلیز منذ عام ١٩٥٠، حیث شهدت تصاعدا فی عام ١٩٥١.. مع العدوان الثلاثی علی مصر.

□ والواقع أن عدوان ١٩٥٦، لم يكن وليد تأميم قناة السويس فقط، ولكنه كان مخططا استعماريا لإجهاض الحركة الثورية في مصر التي بدأت ملامحها تتضح مع فجر ٣٢ يوليو ١٩٥٢..

□ وأثبتت المقاومة الشعبية التي أقسم رجالها وأطفالها ونساؤها على البذل والعطاء من أجل الوطن فكان لهم ما أرادوا.. الوطن من نصيبهم والشهادة من نصيبهم والعزة والكرامة من نصيبهم أيضا..

□ وعندما يسبجل التاريخ وقائع ما حدث في بورسعيد وهو يغنى على أوتار السمسمية:

مور هاوس ليه بس جيت

من لندن هنا واتعديت!

وبتنظلم آه ولا خىلىيت

واهى موتك جوه البيت!!

ويقول التاريخ أيضا مع البورسعيدية:

بحروف من نور وحروف من نار اكتب يا زمان مهجد الأحرار مقدرش عليه الاستعمار!!

فإنه سيدرك أن النصر، كان من نصيب الحق، وكان الحق - ولا يزال - من نصيب الشعوب التي تبحث عن حريتها، ومنها مصر بطبيعة الحال..

حسن أحمد: عضو مجلس الشعب المصرى (السابق) وأستاذ الإدارة بجامعة قناة السويس، عاشق بورسعيدى، أو قل «درويش» في حب هذه القطعة الغالية من أرض العرب «بورسعيد».

يقولون عنه في المدينة الصامدة، إنه «رجل موسوعي» «فهو صاحب عقلية مرتبة، يعى الحقائق التاريخية، وعيا سياسيا واجتماعيا، وقد أفاده جيداً قراءاته ودراسته المتعمقة في علم الاجتماع والجغرافيا السياسية (!!) خاصة، وأنه واحد من تلاميذ كل من عالم الاجتماع الكبير د. سيد عويس، والدكتور جمال حمدان صاحب أعظم مؤلف في القرن العشرين في مصر «شخصية مصر».. وقد أعطاه ذلك رؤية بانورامية علمية للتاريخ المصرى خاصة في هذه المنطقة.

وكان الحوار معه — خاصة وأنه لم يبرح بورسعيد طوال عمره — !! متعة ذهنية وعقلية، أضفت على ملفنا الإنساني، فهما متعمقا وعلميا لشخصية البورسعيدي المقاوم، المحب للبقاء على أرضه !

- قلت: أستاذ حسن.. ونحن بصدد الحديث عن «قصيدة عشق» اسمها «بورسعيد المقاومة» المناضلة، عبر مائة سنة أو يزيد.. دعنى أسألك: عن سمات الشخصية البورسعيدية، الرافضة، الصامدة ؟

- يقول في تأمل: تكونت السمات الخاصة للشخصية البورسعيدية عبر أجيال، وانصهرت النوعيات المختلفة التي قدمت إليها عبر السنين، وأصبحت شخصية ذات معالم واضحة، وكانت البداية في عام ١٨٥٩.. حيث قدم الفوج الأول من عمال الحفر المشاركين في القناة من محافظة الدقهلية، أما الفوج الثاني، فقد جاء من محافظة الشرقية.. ثم توالت

أفواح أخرى من: الدقهلية، الشرقية، صعيد مصر خاصة من أسيوط الواصلة حدودها - في هذا الزمان - إلى ما بعد سوهاج.. وإن كانت عناصر قليلة جاءت من المنيا وقنا وأسوان، والغربية من شمال مصر.

انصهرت هذه النوعيات، أو تلك العناصر في محافظة، بيئتها فقيرة، لا زرع فيها ولا نبات كل ما تأكله «مستورد» عبر حدودها! فهي منعزلة عن جيرانها بمساحات مائية ضحلة، حيث تفصلها بحيرة المنزلة عن محافظتي الدقهلية والشرقية، وعن سيناء بحيرة البردويل، وإن كانت بورسعيد مميزة في الموقع بأنها تقع في أقصى شمال شرق الدلتا، كما تقع على مشارف البحر المتوسط، وتخترقها قناة السويس، وهي بذلك تعد البوابة الرئيسية لمصر، والتي يدخل من خلالها القادم من أوروبا إلى بلاد العرب كلها.

وقد فرضت هذه البيئة على السكان عبر العصور، فعالية البحر، أو الصراع معه، ولذلك يحلولى أن اسمى إنسان بورسعيد: «الإنسان الذي يغالب الطبيعة الفقيرة»!! فعليه - إذن - أن يستنبط قوته من الطبيعة، كيف يعيش؟ أين يعمل؟ ومع من يعمل؟

هكذا فرض على المواطن البورسعيدى فى تاريخنا كله، والذى يبدأ من ٢٥ أبريل ١٨٥٩، تاريخ أول فأس ضربت فى أرض قناة السويس، وأول علامة لقيام هذه المدينة، والتى سميت على اسم حاكم مصر آنذاك، أن يغالب الطبيعة، فضلاً عن أنه أمامنا مرفق اقتصادى هام تعيش من خلاله «قناة السويس» وميناء بورسعيد، وإلى ما قبل المنطقة الحرة

فى العام ١٩٧٥.. كان يقدر عدد الحرف التى تعمل فى الميناء، بطريق مباشر أو غير مباشر بنحو (٦٢) حرفة.. ذلك يعطى مؤشرا بأن معظم المواطنين الذين يعملون بطريقة مباشرة أو غير مباشرة، هم يعملون فى واقع الحال – بشكل مذبذب و غير مستقر، وتلك طبيعة عمل الموانئ بشكل عام فى كل الدنيا.

لذلك فقد خضعت بورسعيد لظروف الاقتصاد العالمي، فإذا كانت هناك حركة اقتصادية «مزدهرة» عكست نفسها على مواطني بورسعيد، والعكس كذلك من خلال الكساد العالمي، الذي يفرض ظلاله على حركة العمل في المدينة. وهذه الحركة الملاحية من خلال «الميناء والقناة» جعلت المواطن البورسعيدي يذهب صباحاً إلى الميناء ويكد، ويتعامل مع جنسيات مختلفة، فرضت عليه أن يكون «أكثر مهارة وحرفية».

وعامل آخر. لعب دوراً في تركيبة الشخصية أن البيئة البورسعيدية ، لم تكن - في البداية - تحمل طبيعة بيئة المدينة ، ذلك أن المجموعة الأولى التي تولت عملية الحفر في القناة ، والتي بلغت ٨٢ رجلا ، كانوا من ريف مصر ، من الدقهلية ، خاصة مركز فارسكور.

ذلك فضلاً عن أن المدينة فيما بعد، كانت محطة للهجرة العالمية، يونان، إيطاليين، يوغسلاف، وهذا الاختسلاط الغريب من الأجناس، انعكس على طبيعة حياة البورسعيدى فالعاملون هم المصريون، وأصحاب العمل هم الأجانب !! .. وقد استطاع المصريون فلى مراحل عديدة من تاريخهم على أرض بورسعيد، إثبات وجودهم خصوصا بعد عام ١٩٥٧.

وأسجل للتاريخ أنه قبل عام ١٩٥٢ كانت فسرص إثبات الوجود «محدودة» أما بعد ٥٢، ٥٣، ٥٤ فقد زادت نسبة البورسعيدية الباحثين على «إثبات الوجود» بدرجة كبيرة.. ذلك أن الجميع كان يبحث عن فرصة الحياة والمستقبل خاصة من الشباب، وبعد رحيل أعداد كبيرة من الأجناس الأجنبية التي كانت تعيش هنا في بورسعيد.

أقول هنا: إن هذا الاختلاط العجيب بين المصريبين والأجانب، جعل «البورسعيدى» أكثر إصراراً على إثبات وجودهم، والذين قالوا للأوروبيين الراحلين: «إننا- المصريين- قادرون على إثبات قدراتنا الذاتية ليس أمامكم فقط، ولكن أمام العالم كله»!!

ودعنى - أضرب مثلا هاما لهذه المشكلة المتفردة - إنه عند «الإعصار العدواني في ١٩٥٩، كان التساؤل: هل يترك البورسعيدى المدينة. أو يتصدى بمصريته لهذا الإعصار.

والإجابة – كما سجلها التاريخ هو البقاء والتصدى بكل القوة.. ومثال آخر على شجاعة المصرى فى بورسعيد، أنه عندما دخل الإنجليز مصر فى عمام ١٨٨٧ – وبطبيعة الحمال لم أكن قد ولدت بعد.. لكن سمعت وقرأت وسجلت فى بحوثى خرج المصريون فى بورسعيد مع عرابى ليعرضوا مطالبهم بكل شجاعة وبسالة، ولم يهابوا القتل، وأذكر أن من بين آثار بورسعيد القديمة قرية تسمى «أحمد عرابى» التى كان قد استوطنها بعض مقاتلى عرابى، وهى تقع أقصى غرب بورسعيد. إذن: المواطن البورسعيدى - فمى كل مراحل حياته – لم يتأثر

بأى عدوان، أو تيارات أجنبية وافدة عليه.. وأضرب مثلا فى الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ – ١٩١٨) هل تعاون المصريون مع الإنجليز؟ أبدا لم يحدث!!.. وأريد أن أسجل: أن العامل البورسعيدى كان حوما – أمينا على مصالح بلاده، وقد ذكر د. النجيلي في دراسة هامة له أن أول أحزاب لعمال الموانئ في مصر، وأول مناداة بتأميم قناة السويس على أن يديرها مصريون كان من نقابة عمال بورسعيد في العام ١٩٢٣ حيث كانت هذه النقابة تضم مصريين وأرمن!!

كما يذكر التاريخ.. أن عمال بورسعيد من خلال نقابتهم في عامى ٤٨ و ١٩٤٩ تصدوا للشركة الفرنسية، وطالبوا الإدارة بحقوقهم، التي حصلوا عليها بعد سلسلة من المصادمات العنيفة والإضرابات.. وأنه في عام ١٩٥١ كانت هناك حركة نشطة أسفرت عن مقاطعة السلع الأجنبية في الميناء.

والمواطن البورسعيدى لا يهاب شيئا.. يعلن رأيه في جرأة وبساطة.. دون حس نابض بالمتغيزات السياسية، والدليل أنه مع بداية عدوان ١٩٥٦، قام بحرق «العلم» الانجليزي، الأمر الذي أثار رئيسي وزراء انجلترا وفرنسا، فضلاً عن أنه بعد عام ١٩٧٣.. والمدينة «خربة» عاد المواطن البورسعيدي «بشوق» واستطاع بشجاعة مواجهة دمار المدينة!!

التغيير.. لماذا ؟

- أستاذ حسن: أى شخصية لها ظواهرها الفولكلورية.. في شكل «تحية الصباح، الأفراح، مساعدة الغرباء» أي الوجه الإنساني الآخر

للشخصية.. وكانت هنا في بورسعيد عادات راسخة.. مثلاً في تحية الصباح كانت «صباحين وحته يا بوص»! تغيرت الآن إلى «صباح الخير، بونجور، جود مورنج» بماذا تفسر هذا التغيير.. أو ذلك التراجع ؟! يقول في ثقة الباحث: لم تتراجع: ولم تتغيير أى من سمات البورسـعيدي، ولكنه ما حدث، إنها اتخذت شـكلا آخر، في أغانينا أو عادتنا أو أفراحنا حيث ارتبطت بالعصر الحالى.. مثلا أغاني السمسمية والبمبوطية.. فقد نشأت مع عمليات الحفر في قناة السبويس، حيث الليل الطويل المرهق، والشبمس الحارقة، فهم أناس يريــدون الترفيــه عن النفـس، وذلك من خــلال الغنوة علــي آلاتهم الوترية البسيطة، ومع انتقال عمليات الحفر إلى الجنوب في القنطرة، وفي اتجاه السويس، زحفت هذه الأغاني، وإذا كانت الأغنية الفلكلوريــة – في بورســعيد – غير مطورة، ففــي الإسماعيلية أضاف عليها عمال الحفر (من الأقصر وقنا) الذين كانوا يحتفظون بأغانيهم، بعض كلماتهم، فحدث الخلسط واللهجات الصعيدية في الأغنية وأؤكد أنسه من خلال قراءة دقيقة لأغاني السمسسمية، تبين أنها متداولة بين بلاد العرب جميعا!!

وهناك أغانٍ تسمى «الضمة» وهى التى يغنيها عدد من الناس، تبين من الدراسة الفلكلورية أنها ليست بورسعيدية الأصل، إنما وافدة من «دمياط» وإن كانت في الأصل «أندلسية»!! جاء بها البحارة العائدون من رحلة سفر شاقة ومتعبة، فعندما يصل إلى بر المدينة (دمياط) يستقبله

أهله وعشيرته، منضمين في أغنية جماعية، ترحيب به، وحتى الآن نجد أن السمسمية والضمة مازالتا موجودتين، وإن كانتا قد طورتا، وأخذتا الشكل الحضرى (الكهرباء في السمسمية مثل الجيتار)!!

كما أن هناك خاصية أخرى للشعب البورسعيدى، وهى ظاهرة لم أجدها في أى مدينة أخرى.. وهى أن أسماء الشوارع ترتبط بالدلتا.. ببساطة جداً نجد في حي العرب (شارع الدقهلية وشارع الجيزة وشارع دسوق) إلخ.. وذلك يؤكد ترابط المواطن البورسعيدى بأمنا العزيزة مصر، وبأسماء محافظاتها !!

وتأتى خصوصية الأفراح البورسعيدية، فلماذا كانت لاتتسم بالفخامة الشديدة، إلا إنها متميزة ومتمسكة بتقاليد راسخة مثل زفة العروس و نقوطها وإن كان النقوط من نصيب القادرين فقط!!

كما أن هناك ظاهرة أخرى.. وهى أن بورسعيد مدينة لا تنام.. لأنها مدينة ساحلية مرتبطة بالميناء, لذلك نجد أن أى سفينة تدخل الميناء نهارا.. أو ليلًا.. تجد من يتعامل معها.. فالشوارع مملوءة بالناس، والمحلات مفتوحة، وهذا «اللا نوم» يؤكد حرص البورسعيدى على مواجهة أى متغيرات اقتصادية، فمثلا أى متغير أو كساد اقتصادى، لا يوقف البورسعيدى عن السعى عن الرزق، بل إنه يجد أشياء أخرى يتكسب منها.. من هنا نشأت كلمة «بمبوطى» وهيى من أصل «بوت» و «بان» أى قيارب الخشب.. التى تحولت وحرفت إلى «بمبوطى» أى الباحث عن الرزق في البحر!

هذا – والحديث للأستاذ حسن أحمد مازال البورسعيدى واثقا من ذاته والدليل على ذلك أنه لا يتورع في أن يقول رأيه بصراحة، محاولا إثبات صحة هذا الرأى بالبراهين والدلائل من القديم والحديث على حد سواء، فهذه العادة لم تتغير وإن كانت قد أخذت شكلا متطورا.

تنشيط الذاكرة!

- قلت: في إطار تنشيط الذاكرة.. وبحثا عن مدلولات سياسية ذات طابع إنساني.. استطاعت الشخصية البورسعيدية المصرية قلبا وقالبا أن تنحت لنفسها موقعا متميزا على خريطة النضال المصرى.. أعوام ٥١، ٥٦، ١٩٧٣. إذن وبوصفك من أبناء هذه المدينة، وضح لنا هذه المدلولات من خلال مواقف إنسانية ؟

- يقبول: سبأذكر «لوحبات» تعيها ذاكرتى من النضال البورسعيدي:

□ في صبيحة يوم وقف إطلاق النار في العام ١٩٥٦ وظهور القوات الغازية في شوارع بورسعيد، كان الناس في قمة التمرد على النظام، وظهر هذا اليوم تبدل الموقف تماما، وأشهد الله والتاريخ فإنني لم أجد مواطنا واحدا «رخوا» با إن أعصاب الناس كانت متوترة ومشدودة إلى أقصى درجة بينما لم نكسن نعلم حقيقة الموقف، أين وصلت هذه القوات. فلم تكن هناك وسائل اتصال فهي مقطوعة والكهرباء مقطوعة، والمياه مقطوعة، وأذكر هنا أننا عرفنا أن «صاحب محل فراشة»

يملك «ماكينـة كهرباء» فذهبنا إليه فوجدنا قـد أوصل «الراديو» على ماكينته ومفتوح على «محطة القاهرة» فتجمهر الناس بالمئات يسمعون صـوت القاهرة وهو يعلن «الله أكبر» في عصر هـذا اليوم كانت المقاومة قد اشـتدت، وجعلت الناس أكثر التهابا، هذا في الوقت الذي لم نكن ندرى فيه متى نأكل بل ومن أين نأكل ؟!

□ الملاحظة الثانية: أن المقاومة بدأت تأخذ شكلا جديدا بعد أيام قليلة، طلبنا السماح للصيادين بصيد السمك من بحيرة المنزلة، حيث كانت فرصة لإدخال السلاح إلى بورسعيد، مع عناصر جديدة للمقاومة «أبو نار – جلال غريب – كمال رفعت» وأسماء كثيرة لا يستطيع الإنسان نسيان دورها البطولى.

□ وأذكر هنا كتاب قرأته لصحفى بلجيكى كان مرافقا للقوات الغازية في العام ١٩٥٦ قال في مذكراته: «ظلت الطائرة تحوم حول موقع الهجوم لفترة كبيرة ووجدنا مياها من كل ناحية وكان هناك تسردد في الهبوط وعاد الطيار ليغير زاوية دورانه وإذا بنيران تخرج من الأرض وتسلط علينا من كل اتجاه! وعندما هبطنا، كانت الخسائر في القوات هائلة، وفي نفس الوقت طلبت القوات البريطانية الهدنة، وكان هذا اليوم.. يوم الاثنين»!!

□ الملاحظة الثالثة: ذلك الالتحام التام بين الشعب والشرطة والقوات المسلحة، وأذكر في ذلك الدور الكبير الذي لعبته سيدات بورسعيد، اللاتي أخفين الفدائيين من غدر قوات الاحتلال.

- وماذا عن ملحمة أكتوبر ؟

- الصورة متباينة بعض الشيء، ففي عام ١٩٦٧ ضربت السويس ومن بعدها الإسماعيلية إضافة إلى بورسعيد وإن كانت في مواقع متطرفة وكانت الخسائر محدودة في وابور المياه.. كان ذلك «٢٧ – ٦٨» وفي العام ١٩٦٩ تم تهجير المدينة «النساء والعجائيز» وكانت أبرز مواقع التهجير في دمياط ورأس البر والدقهلية وبقى الرجال في حالة صمود رائع وتماسك قل أن يوجد سوى في الملاحم، وفي عام ١٩٧٣ كان الأحرار من جنودنا البواسيل بشكل لا يتصوره إنسان في هذه الدنيا، وفي المنفذ الغربي، رأينا القوات الإسرائيلية التي ضربت كوبرى الرسوة، وقطعت مياه ترعة الإسماعيلية الموصلة لبورسعيد، وكان المواطنون يجلبون المياه بالقيارب عبر بحيرة المنزلة، لكن اليهود لم يستطيعوا الاقتراب من المدينة أو غزوها، بل إن قواتنا دخلت شمال سيناء.

وفى اليوم ٦ أكتوبر واسمح لى بعودة إلى هذا اليوم التاريخي الفذ على صعيد التاريخ العربي كله: عرفنا بالمعركة.. لكن ؟

- لكن ماذا ؟

- شعرنا بحذر غير عادى !! إلى أن أعلن أن قواتنا المسلحة «عبرت» ساعتها عرفنا أن سساعة الاقتحام قد حانت !! بل إنها تمت بنجاح، الأمر الذى أدركنا معه أن الجندى المصرى، قد كتب بدمه وثيقة النصر، وغسل عارا لم يرتكبه !!

- أستاذ حسن: ما الملمح الإنساني لسنوات الاستنزاف الست الست «٧٣ - ٦٧» في بورسعيد خاصة فيما يتعلق بالمواطنين العاديين ؟

- يقول: في شوارع بورسعيد، كنت من النادر أن ترى «سيدة» الجميع رجال، إما بالملابس الكاكي، وإما بالملابس المدنية، أما السيدات القليلات اللاتي كن موجودات - هنا - فكن ممرضات الستشفيات ا

كنت تسرى ارتباطا وحنينا شديدا بين المكان والناس! فنجد أن المواطن البورسعيدى يحييك دون سابق معرفة، ولكن الترابط وحنين الناس مع بعضهم، كان أشد تماسكا وترابطا.. ذلك فضلا على لهفة الناس على بعضها، ويتجلى ذلك في السؤال الدائم عن الذى يتأخر عن العودة، والبحث عنه، إلى أن يتم الاطمئنان عليه.

لكن الذي لا أنساه.. يوم أن ألغيت تصاريح دخول بورسعيد في العام ١٩٧٤.. ذلك المهرجان الكبير، والتدافع الشديد من الناس للعودة، عربات تجرها الخيول تمتلئ بالناس، والأشد إنسانية ذلك الشيخ المسن الذي يقبل أرض المقابر، ويبكي فرحا لأنه سيدفن في بورسعيد.!

الفهرس

٧	مقدمة
١٧	النوبة الحجر والبشر
٣٥	حلايب - أبو رماد - الشلاتين
٥٩	الأقصر: الحياة والخلود
۹۳	أرض الفيروز والقمر وصندوق الذهب
1.0	روزيتا - نهارك سعيد
١٣٢	السويس فاتحة كتب التاريخ
۱٤٧	ابتسم: أنت في الاسماعيلية
101	بورسعيد: قصيدة عشق في الوطنية



•



اشترك في سلسلة اقرأ تضمن وصولها إليك بانتظام

الاشتراك السنوى:

- داخل جمهورية مصر العربية ٦٠ جنيهًا.
- الدول العربية واتحاد البريد العربي ٨٠ دولارًا أمريكيًا.
 - الدول الأجنبية ٩٠ دولارًا أمريكيًا.

تسدد قيمة الأشتراكات مقدمًا نقدًا أو بشيكات بإدارة الاشتراكات بمؤسسة الأهرام بشارع الجلاء – القاهرة.

أو بمجلة أكتوبر ١١١٩ كورنيش النيل - ماسبيرو - القاهرة



الأرض ، النهر، البحر: ومن ثم البشر

كونوا شخصية مصر، وشيدوا حضارة هائلة عبر آلاف السنين، وصار ليكل إقليم منها عاداته وتقاليده وموروثه. وقد انصهرت كل هذه الخصائص في خاصية واحدة شكلت شخصية مصر، المتدفقة، المؤثرة، الملهمة.

وهذا الكتاب «بوابات مصر» محاولة للغوص فى الأماكن، فى الأقاليم، فى المدن التى احتلت عبر التاريخ المصرى مكانا، نظرا لجغرافيتها، فمن رشيد كانت الغزوات الأجنبية، ورشيد كما يقول العم جمال حمدان: صدرت الخام الذى انتقل عبر النيل إلى البحر المتوسط، الذى تم استيراده مرة أخرى «مصنعا وغزاة»!

والأقصر، مدينة الحياة والخلود، ومركز الحكم فى مصر القديمة سنوات عديدة، ومثلث حلايب وشلاتين، نقطة الانطلاقة المصرية إلى أفريقيا، والسويس، تاريخ فى الحرب والمقاومة والحضارة، والنوبة.. تساؤل هام، وإجابة واضحة، النوبة مصرية جغرافيا وتاريخا وعقلا وقلبا.

«بوابات مصر» سياحة في قلب الوطن، وعقل التاريخ، وأحاسيس ووجدان التراث.



دارالمعارف

£ . VAV1/ · 1

